

دَارُ الْعُلُومِ حَتَّانِيَّةُ اَكُوْرَةُ خُتْكَتْ كَا عَلِي وَ دِيْنِي مَجْلَد

۷۵

۵
۱۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَنْ مَبْنِيَا

زیر سرپرستی: شیخ الحدیث حضرت مولانا عبدالحق بانی و مہتمم دَارُ الْعُلُومِ حَتَّانِيَّةُ اَكُوْرَةُ خُتْكَتْ پشاور (موجودہ پاکستان)

لہ دعوت الحق

قرآن و سنت کی تعلیمات کا علمبردار

جمادی الثانی ۱۴۱۰ھ
اگست ۱۹۹۰ء

جلد : ۵
شمارہ : ۱۱

ماہنامہ
الحق
اکوڑہ خشک

مدیر ~~~~~ سمیع الحق

اسٹے میاں کے

- | | | |
|----|---|--|
| ۲ | سمیع الحق | نقش آغاز |
| ۶ | علامہ محمد اسد / محمد معین خان بی اے | اسلامی اور مغربی تہذیب کا بنیادی فرق |
| ۱۶ | حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب قاسمی | قرآن کریم سے گرویدگی |
| ۱۹ | حضرت مولانا مفتی محمد حسن امرتسری لاہوری | حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل (درس قرآن) |
| ۲۷ | بروایت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی | مولانا محمد قاسم نانوتوی کے علوم و معارف |
| ۳۹ | جناب محمد محترم فہیم عثمانی ایم اے | تفہیم و عیش کدہ نشی |
| ۴۹ | جناب علی محسن صدیقی صاحب استاد تاریخ | تعارف کتب حدیث |
| ۶۰ | مولانا مبارک علی دیوبندی بنام عبدالحق مدظلہ | تبرکات و نواہد (غیر مطبوعہ خطوط) |



بدل اشتراک

مغربی اور مشرقی پاکستان سے سالانہ ۱۰ روپے ، فی پرچہ ۷۰ پیسے
غیر مالک : بحری ڈاک بلیک پونڈ غیر مالک : ہوائی ڈاک ایک پونڈ

سمیع الحق استاد دارالعلوم حقانیہ طابع و ناشر نے متعلقہ علم پس پشاور سے چھپوا کر دفتر الحق دارالعلوم حقانیہ اکوڑہ خشک سے شائع کیا

نقش آغاز

۵ اکتوبر قریب ہے جو بظاہر انتخابات ملتزمی نہ ہونے کی صورت میں انتخابات کا دن ہے۔ پاکستان کی پوری ملت سلسلہ کیلئے امتحان اور آزمائش کا دن۔۔۔ جس اعلیٰ و ارفع مقصد کیلئے ہم نے اللہ سے ایک الگ خط مانگا تھا اور جس کیلئے اپنے لاکھوں مسلمان بھائیوں کو شہید کرایا۔ ہزاروں عصمتیں لٹوائیں، کروڑوں گھر اجاڑے اور تقریباً سات کروڑ مسلمانوں کو ظالم اور سفاک ہندو کے رحم و کرم پر زندہ درگور چھوڑ کر پاکستان چلے آئے اور جسکی پاداش میں اب بھی بھارت کی گلیوں کو بچوں میں بہنے والا خون مسلم پانی سے زیادہ فراوان و ارزاں ہے وہ مقصد کوئی جزا فانی یا وطنی اور معاشی ہرگز ہرگز نہ تھا۔ جو لوگ ایسا کہہ رہے ہیں وہ اجرٹنے اور لٹنے والے اُن عاشقانِ پاکِ طینت کے ارواحِ طیبہ کا منہ پڑا رہے ہیں جنہوں نے پاکستان کے مطلب و معنی لالہ الا اللہ کی خاطر اپنا سب کچھ لٹایا، اپنی معصوم اولاد تک کو تہ تیغ ہوتے دیکھا۔ بہنوں، بیٹیوں، ماؤں کی عصمتوں کے آگینے اُن کے سامنے جو رچوڑ ہوتے رہے۔ مگر ان کے پائے ثبات میں لغزش نہ آئی بلکہ جوش اور دلوے اور تیز ہوتے گئے۔ اس لئے کہ ان کا منزل اور مقصد ایک ایسی مملکت کا حصول تھا جہاں حاکمیت صرف خدا اور اس کے رسول کی ہوگی۔ وہاں کی معاشرت و معیشت، تہذیب و تمدن اور حکومت و سیاست شریعتِ محمدیہ کی ترجمان ہوگی وہاں ظلم و استبداد اور استحصال کا نہیں بلکہ عدالتِ فاروقی، سیاستِ صدیقی، استغناء عثمانی اور زہد و قناعت مرتضوی کا دور دورہ ہوگا۔

اللہ نے ہمیں زمین دے دی، جو مقصد نہیں بلکہ حصول مقصد کا وسیلہ تھا۔ مگر ہم نے اللہ کی اس عظیم ترین نعمت آزادی کو جس بے دردی سے پامال کرتے ہوئے جس ناشکری کا مظاہرہ کیا اس کی نظیر فرعون کے ظلم و ستم سے نجات پانے والے اسرائیلیوں کے علاوہ انرا ہم عالم میں کہیں اور نہیں مل سکے گی۔ انہوں نے گزرا سالہ پرستی کی، ہم نے نفس

اور خواہشات میں مغلوب ہو کہ اُن گدہ سالہ پرستوں کی ملعون تہذیب و تمدن (تہذیب مغرب) کو اپنا معبود و مقصود بنا لیا۔ اور اس راہ میں تہذیب اسلامی اور اخلاق ایمانی کی ہر رکاوٹ کو سنگ بگراں سمجھ کر راستہ سے ہٹانے کی سعی کی، شعائر اللہ کی توہین، اسلامی اقدار سے فرار، منکرات کی ترویج، معرعات پر پابندی اسلام کے نظام عدل و انصاف سے گریز، غرض وہ کوئی بات ہے جو ۲۳ سال کے اس طویل عرصہ میں ہمارے سیاست دانوں اور برسرِ اقتدار لوگوں کا مشغلہ مشب و روز نہیں بنی۔

۲۳ سال کا عرصہ بہت بڑی مہلت ہے جو خداوند کریم نے اس خود فراموش اور خدا فراموش قوم کو دیا۔ اتنے ہی عرصہ میں اس قوم کے آقا اور مولیٰ نبی عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری دنیا کی کایا پلٹ دی تھی۔ جاہلیت کے اندھیرے عدل کی روشنی میں بدل گئے تھے اور انسانیت کو تعزذلت سے اٹھا کر ادج کمال تک پہنچا دیا گیا تھا۔ اتنے ہی عرصہ میں انسانیت کو خداوند کریم نے کتاب و سنت کی شکل میں شریعت، بیضار کی ایک ایسی دولت دی جو قیامت تک اس کی ہر مصیبت کا مداوا ہر پریشانی کا حل اور ہر مشکل کا جواب بن سکتی ہے۔ یہ نسخہ کیمیا بحیثیت مسلمان اور نبی کریم علیہ السلام کے غلام ہونے کے ہمیں بنا بنایا مل گیا۔ ہم چاہتے تو ایک ہی سال میں اس کی روشنی سے اپنے نوزائیدہ حکومت کو اقوام عالم میں ایک بلند ترین مثالی اور معیاری نمونہ کے طور پر پیش کر سکتے تھے۔ آج وہ نہ صرف بھارت کے مظلوم مسلمانوں کیلئے ایک خدائی حصار ثابت ہوتا بلکہ عالم اسلام کے کسی بھی گوشہ میں ظلم و عدوان کے شکار مسلمان بھائی اسے ظالم اور انسانیت دشمن طاقتوں کے لئے ایک چیلنج سمجھتے وہ یہود کی لٹکار کا جواب اور قبرص کی مصیبتوں کا علاج ہوتا۔ بلکہ پوری ایشیا کی انسانیت اس کے سہارے سکھ اور چین کا سانس لے سکتی۔ کیا شریعت محمدیہ کے اسی اہامی نسخہ نے اپنی یہ سچائی تاریخ کے مختلف ادوار میں نہیں دکھائی؟

مگر ہم نے کیا کیا؟ ہر دغا باز ظالم اور منافق کے سنہری دعوؤں پر لبیک کہتے رہے اور اُسے اقتدار اور آئین کے بام پر بٹھا کر اپنی ذلت اور خود فریبیوں کا تماشا دنیا کو دکھاتے رہے، ہم نے ظالم کو ظلم کا موقع دیا اور اپنے ہاتھوں شریعت محمدیہ آئین اسلامی کے اجراء اور نفاذ کی امیدوں کا ایک ایک چراغ بجھانا چاہا۔ مگر ہمیں اس کی سزا

بہت کچھ مل چکی ہے اور قدرت نے ہماری بے سروسامانی پر رحم کھا کر اگلے انتخابات کی شکل میں ایک موقع بھر عطا کر دیا ہے۔ یہ صرف عام انتخابات نہیں ہیں بلکہ ہمیں اپنے اور اس ملک کے مستقبل کا فیصلہ کرنا ہے۔ یہ حق و باطل اور شریعت محمدی اور قوانین کفر و الحاد کے درمیان ریفرنڈم ہے ہم میں سے ہر شخص صرف ووٹ نہیں دیگا بلکہ اسلام اور شریعت غراء کی اطاعت یا پھر اس سے بغاوت پر دستخط کرے گا۔ یہ دستخط اللہ کے رجسٹر میں ثبت ہوں گے۔ ان پر آنے والی نسلوں کے ایمان و یقین یا کفر و الحاد کا دار و مدار ہوگا۔

یوم الحساب میں نجات اور ہلاکت کے فیصلے ان دستخطوں کو سامنے رکھ کر کئے جائیں گے۔ اگر ۲۳ سال کی طویل و عریض مدت کا تجربہ بھی ہمیں کھرے کھوٹے کی تمیز نہیں کرا سکا، ہم اس دفعہ بھی غلطی، گروہی، خاندانی یا نظریاتی الجھنوں میں پھنسے رہے اور مادی اغراض و مقاصد طمع و لالچ، خوف اور خطرہ، پارٹی اور جماعتوں کی دلدل نے ہمیں حادہ حق پر گامزن نہ ہونے دیا تو یاد رکھئے اس کا خمیازہ نہ صرف پاکستان بلکہ پوری ملت مسلمہ کو جھگتنا پڑے گا۔ اس لئے کہ آنے والا الیکشن پورے عالم اسلام کے حق میں، ایشیا کے حق میں، سامراج کے حق میں، ظلم و استحصاں کے حق میں، مثبت یا منفی نتائج کا حامل بن سکتا ہے، آئیے ہم سوچ سمجھ کر فیصلہ کریں اور ووٹ کی اس امانت کو اس کے صحیح موقع اور عمل میں استعمال کریں جس سے نازک تر امانت موجودہ دور میں کوئی نہیں اور جس پر پوری ملک و ملت کے لئے آئین سازی کا دار و مدار ہے۔

ہمیں اللہ نے عقل اور فہم و فراست سے نوازا ہے۔ چرواہے نہیں بنایا۔ تو آئیے! آج ہی فیصلہ کریں کہ ووٹ کی اس امانت کے اہل دہی لوگ ہوں گے جو راسخ العقیدہ، خدا ترس اور خدا پرست ہوں، احساس ذمہ داری سے ان کا دل بوجھل ہو، محاسبہ آخرت پر انہیں یقین ہو اور جس کام یعنی شریعت محمدیہ اور آئین اسلامی کی ترتیب و تدوین کے لئے آپ انہیں منتخب کرنا چاہتے ہیں وہ اس نازک اور مشکل ترین ذمہ داری کی صلاحیت بھی رکھتے ہوں ان کی زندگی کتاب و سنت کے سیکھنے سکھانے میں بسر ہوئی ہو۔ نئے حالات اور نئے تقاضوں پر ان کی نظر گہری ہو، ان کا کردار و عمل ابھی سے مملکت اسلامیہ کے آئین، اسلام کی صداقت کی شہادت دے رہا ہو وہ اپنے قول و عمل میں راست باز ہوں یا پھر آپ کے کسی بھی حلقہ سے کھڑے ہونے والے امیدواروں میں وہ ان پاکیزہ صفات کے زیادہ

قریب اور برائیوں سے اوروں کی برائیت زیادہ دور ہو۔ اگر آپ کے انتخاب کا یہی معیار رہا۔ اور اس راہ میں آپ نے کسی بارٹھی کی پرواہ نہ کی، گروہ بندی اور مفاد پرستی کے تمام بندھنوں کو توڑ ڈالا تو آپ اس نازک آسمان میں پرے اتر کر قوم دمک اور بارگاہ ایزدی میں سرخرو ہو کر نکلے۔ درنہ یاد رکھئے کہ آپ کی ذرا سی غفلت، پے پروائی اور کوئی بھی ذاتی یا جماعتی خود غرضی کا وبال پوری ملت پاکستان پر اثر انداز ہو سکتا ہے۔ اور جس کی لپیٹ سے نہ آپ اس دار فانی میں محفوظ رہ سکیں گے، نہ قیامت کے ہولناک دن۔ **حکیم الحق**
واللہ یعول الحق دھو جھیدی السبیلے۔

پچھلے شمارہ میں حضرت شیخ الحدیث مدظلہ کی علالت کی خبر دی گئی تھی۔ اس دوران بیشمار افراد نے خطوط کے ذریعہ حالات معلوم کئے ہیں، جن کی خدمت میں عرض ہے کہ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ شکر اور آنکھوں کی تکلیف براہ جانے کی وجہ سے ۲۳ رجن کو لیڈی ہسپتال ہسپتال پشاور داخل ہوئے۔ ۱۰ جولائی کو وہاں دائیں آنکھ کا آپریشن ہوا اور ۳۰ جولائی کو گھر تشریف لے آئے ہیں۔ بحمد اللہ عام صحت فز سے بہتر ہے، آنکھ پہلے سے کالا پانی سے کافی متاثر ہو چکی تھی، آپریشن سے معمولی سا فائدہ ہوا۔ دوران علاج حضرت کے معالین پشاور کے ہار و ممتاز ڈاکٹروں جناب ڈاکٹر ناصر الدین اعظم صاحب، جناب ڈاکٹر محمد نواز صاحب آئی اسپیشلسٹ اور ہر دو حضرات کے مخلص اور جفاکش معاون ڈاکٹروں نے جس جذبہ اخلاص و عقیدت سے حضرت کے علاج میں دلچسپی لی۔ خداوند کریم ان کو اس کا اجر عطا فرمادے۔ اس طرح جتنے حضرات دور دراز سے بار بار تیمار داری کیلئے آئے، پورا حلقہ دارالعلوم ان کا شکر گزار ہے۔ بحمد اللہ حضرت مدظلہ دارالعلوم تشریف لاکر درس و تدریس کے مشاغل میں مصروف ہو چکے ہیں۔ (سلطان محمود ناظم دفتر استہام)

دعائے صحت کی درخواست

ہندوستان کے ممتاز محقق، فلسفی اور عارف بزرگ مولانا عبد الباقی ندوی صدر شعبہ فلسفہ عثمانیہ یونیورسٹی دکن، کافی دنوں سے علیل ہیں۔ تمام قارئین سے دعائے صحت کی درخواست ہے۔

تحریر : علامہ محمد اسد
ترجمہ : محمد معین خان بی۔ اے (عثمانیہ)

اسلامی اور مغربی

تہذیب کا بنیادی فرق

علامہ محمد اسد کی کتاب کی مزید اور آخری قسط پیش خدمت ہے۔ یہ کتاب کے دوسرے باب THE SPIRIT OF THE WEST کا ترجمہ ہے۔ پہلے باب کی طرح اس باب میں بھی مصنف نے کہیں بڑی ادق اصطلاحیں استعمال کی ہیں۔ معنوں اگرچہ خاصا طویل ہے لیکن بہت ہی میر حاصل ہے۔ اور ان لوگوں کے لئے سبق آموز ہے۔ جو اپنی مغرب ذہنیت کے زیر اثر اپنی مشکلات کا حل مغربی تہذیب میں تلاش کرنے پر مصر ہیں۔ مغربی تہذیب ایک بنیاد پرست روح ہے جس سے چٹ جاتی ہے اس کا ستیاناس کر دیتی ہے اس کی سب سے پہلی اور سب سے کاری حزب نظریہ حیات (IDEALOGY) پر پڑتی ہے اور نظریہ حیات کی تباہی سے قوموں کا جو حشر ہوا ہے اور ہو رہا ہے وہ ظاہر و باہر ہے۔

~~~~~ محمد معین خان ~~~~~

★

گذشتہ باب میں اسلام کی اخلاقی بنیادوں کا ایک اجمالی خاکہ پیش کرنے کی سعی کی گئی تھی۔ اس سے ہمیں یہ آسانی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ اسلامی تہذیب حکومت الہیہ (THEOCRACY) کی ایک ایسی مکمل ترین صورت ہے کہ تاریخ عالم میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ یہاں مذہبی لحاظ ہر شے میں مضمر اور ہر چیز سے بالا ہے۔ اس تہذیب کا اگر مغربی تہذیب کے ساتھ موازنہ کیا جائے تو ان دونوں کے نظریات میں فرق و اختلاف کی ایک وسیع علیق نظر آئے گی۔

جدید مغرب کی سرگرمیاں اور کوششیں صرف عملی افادہ اور حرکت انگیز پھیلاؤ (DYNAMIC EXPANSION)



کے معاملات کے تابع ہوتی ہیں۔ زندگی سے اسکی اپنی اخلاقی صداقت (MORAL REALITY) فسرپ کئے بغیر اسکی امکانی قوتوں کو دریافت کرنا اور ان قوتوں کے تجربے کرنا اس تہذیب کا اصل دعو ہے۔ عرصہ ہوا کہ جدید یورپی یا امریکی کے نزدیک زندگی کے معنی و مقصد کے سوال کی قطعاً کوئی عملی اہمیت نہیں رہی۔ اگر اہمیت ہے تو صرف اس سوال کی کہ زندگی کون کون سی شکلیں اختیار کر سکتی ہے؟ کیا نسل انسانی فطرت کی مکمل تسخیر کی جانب بڑھ رہی ہے؟ مابعد الذکر سوال کے بارہ میں جدید مغربی کا جواب اثبات میں ملتا ہے۔ لہذا وہ اس بارہ میں اسلام سے متفق نظر آتا ہے۔ قرآن مجید میں آدم اور اولادِ آدم کے بارہ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

اَفْتَجْعَلُكَ فِيْهِۦ الْاَرْضَ خَلِيْفَةً

اس کا بدیہی مفہوم یہی ہے کہ انسان کو زمین پر حکومت اور ترقی کرنے کے لئے مامور کیا گیا ہے لیکن انسانی ترقی کی نوعیت کیا ہونی چاہئے، اس کے متعلق اسلامی اور مغربی نقاطِ نظر میں بڑا فرق پایا جاتا ہے۔

جدید مغرب اس بات کا قائل ہے کہ نوع انسانی عملی حاصلات (PRACTICAL ACHIEVEMENTS) اور سائنسی فروغ کے ذریعہ ایک ارتقاء پذیر روحانی اصلاح و ترقی سے شاد کام ہو سکتی ہے۔ اور اسلام مغرب کے اس مادہ پرستانہ حرکت انگیز تصور انسانیت

(MATERIALISTICALLY - DYNAMIC CONCEPTION OF HUMANITY) کا کیر مخالف ہے۔ اسلام

ذاتِ مجموعی یعنی نوع انسانی کے روحانی ممکنات کو ایک سکونی کیت (STATIC QUANTITY)

قرار دیتا ہے۔ مغرب کے پاس یہ بات مسلمہ ہے کہ فطرت انسانی ایک تدریجی تغیر و ترقی کے عمل سے ایسی ہی گذر رہی ہے، جیسے ایک پودا پر دان چڑھتا ہے۔ لیکن اسلام نے اس بات کو کبھی قبول ہی نہیں کیا۔ اس لئے کہ فطرت مذکور یعنی روح انسانی کسی حیاتیاتی کیت پر نوس نہیں ہے۔ فلسفہ یورپ مادی علم و آسائش کی ترقی اور روحانی و اخلاقی ارتقاء کو ایک جیسا قرار دینے میں جس بنیادی غلطی کا مرتکب ہوا ہے اس کا سبب ایک ایسی ہی بنیادی غلطی ہے جو اس فلسفہ سے حیاتیاتی ضابطوں کو غیر حیاتیاتی حقائق پر منطبق کرنے کے معاملہ میں سرزد ہوئی ہے۔ اس تصور کی تہ میں وجودِ روح سے جدید مغرب کا انکار مضمر ہے۔ اسلام جو مادی تصورات پر مبنی ہے۔ روح کو ایک ایسی حقیقت سمجھتا ہے جو رب و شک یا قیل و قال سے بالا ہے۔ مادی ترقی اور روحانی ترقی اگرچہ ایک دوسرے کی مخالف تو نہیں ہیں لیکن وہ ایک جیسی

بھی نہیں ہیں۔ کیونکہ دونوں حیاتِ انسانی کے مختلف پہلوؤں سے تعلق رکھتی ہیں اور ان کا ایک دوسرے پر انحصار کرنا بھی لازمی نہیں ہے۔ دونوں ایک ساتھ فروغ تو پاسکتی ہیں۔ لیکن یہ کوئی ضروری نہیں کہ ہمیشہ ایسا ہی ہو۔

اسلام جہاں نزعِ انسانی بہ حیثیتِ ہیت اجتماعی کی خارجی یعنی مادی ترقی کے امکان کو واضح طور پر تسلیم کرتا ہے بلکہ شد و مد کے ساتھ اس کا اعلان بھی کرتا ہے، وہاں وہ اس امکان کا صاف صاف لفظوں میں انکار کرتا ہے کہ نزعِ انسانی اپنی مجموعی حاصلات — (COLLECTIVE ACHIEVEMENTS) کے ذریعہ کسی روحانی ترقی سے من حیث المجموع ہم کنار ہو سکتا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ روحانی ترقی کا حرکت انگیز عنصر صرف فرد کی ذات تک محدود ہوتا ہے۔ لہذا ہمارا ایک ہیت اجتماعی کی صورت میں کاملیت (PERFECTION) کی جانب قدم بڑھانا قطعا ناممکن ہے۔ بریں بناء ہم میں سے ہر ایک کو اپنے روحانی مقصود کے حصول کے لئے ایک فرد کی حیثیت ہے کوشش کرنا ہوگی۔ ہر ایک کو خود ہی اس کوشش کی ابتداء بھی کرنا ہوگی اور خود ہی اسے اتمام تک پہنچانا بھی ہوگا۔

انسان کے روحانی مقدرات کے بارے میں اس صریحی انفرادیت پسندانہ نظریہ کو معاصر معاشرتی اشتراک کے اسلامی تصور کے ذریعہ متوازن بنا دیا گیا ہے۔ اس تصور کی روح سے معاشرہ کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنی خارجی زندگی کو کچھ اس انداز سے ترتیب دے کہ ہر فرد کو اس کی اپنی روحانی مساعی میں کم سے کم مزاحمتوں کا سامنا کرنا پڑے اور زیادہ سے زیادہ حوصلہ افزائی میسر ہو۔ یہی وجہ ہے کہ شریعتِ اسلامی حیاتِ انسانی کے روحانی پہلو سے بھی اتنا ہی تعلق رکھتی ہے جتنا کہ اس کے مادی پہلو سے۔ نیز یہ شریعتِ زندگی کے انفرادی اور معاشرتی دونوں پہلوؤں کو بھی محیط ہے۔

اس قسم کا تصور صرف روحِ انسانی کے وجود اور نتیجہ حیاتِ انسانی کے مادی مقصد کے بارے میں ایجابی یقین کی بنیاد پر ہی تشکیل پاسکتا ہے۔ لیکن جدید مغربی جو وجود روح کا پوری طرح قائل نہیں ہے۔ اس کے نزدیک مقصدِ حیات کی قطعاً کوئی عملی اہمیت نہیں ہے۔

تمام اور ہی قیاسات اور ملحوظات (TRANSCENDENTAL SPECULATION AND CONSIDERATION) کو وہ بہت پیچھے چھوڑ آیا ہے۔

جس چیز کو ہم مذہبی رویہ (RELIGIOUS ATTITUDE) کہتے ہیں وہ ہمیشہ اس یقین پر مبنی

ہوتا ہے کہ دنیا میں اخلاق کا ایک ہمہ گیر مادائی قانون موجود ہے اور اس قانون کی اطاعت نوع بشر کو لازم ہے۔ لیکن جدید مغربی تہذیب معاشی، معاشرتی یا قومی تقاضوں کے سوا کسی اور چیز کے آگے انسان کے سوا اطاعت ختم کرنے کی ضرورت تسلیم نہیں کرتی۔ اس تہذیب کا حقیقی معبود رومانی نہیں بلکہ مادہ ہی ہے اور وہ ہے آسائش حیات۔ اس کا اصل فلسفہ عزم للقرۃ برائے قوت (WILL TO POWER FOR POWER) میں منظر ہے۔ یہ دونوں چیزیں اسے قدیم رومی تہذیب سے ورثہ میں ملی ہیں۔

یہاں رومی تہذیب کا جو اس انداز میں ذکر کیا گیا ہے کہ جدید مغرب کی مادہ پرستی کی یہی ذمہ دار ہے۔ شاید ان لوگوں کو کچھ عجیب سا لگے جو قدیم اسلامی شہنشاہیت کے ساتھ رومی شہنشاہیت کی مماثلت کے تذکرے بار بار سنتے رہے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اگر ماضی میں رومی شہنشاہیت اور اسلامی شہنشاہیت کے سیاسی نظام ہم رشتہ تھے تو اسلام اور مغرب جدید کے بنیادی تصورات کے مابین اس قدر صریح تفاوت و اختلاف کیوں ہے؟ جواب بالکل سیدھا سادا ہے۔ ان دونوں شہنشاہتوں کے مابین فی الحقیقت کوئی رشتہ ہی نہ تھا۔ وہ کئی دہ شہرہ و عام مماثلت جس کے آٹے دن تذکرے ہوتے رہتے ہیں، سو وہ ایسی فرسودہ اور ساقط الاعتبار تاریخی روایتوں پر مبنی ہے جن کے ذریعہ موجودہ نسلوں کے ذہنوں کو سطحی اور ادھوری معلومات بہم پہنچائی جا رہی ہیں۔ یہ امر واقعہ ہے کہ اسلامی اور رومی شہنشاہتوں کے درمیان قطعاً کوئی چیز مشترک نہ تھی بجز اس حقیقت کے کہ یہ دونوں شہنشاہتیں وسیع و عریض سرحدوں تک پھیلی ہوئی تھیں اور مختلف قومیں ان کے زیر نگیں تھیں۔ جب تک یہ شہنشاہتیں منصفہ شہرہ پر باقی رہیں۔ ایسی محرک قوتیں (MOTIVE FORCES) ان کی رہنمائی کرتی رہیں جو ایک دوسرے سے قطعاً مختلف تھیں اور ان سے تاریخ کے بالکل متضاد مقاصد پورے کراتی رہیں۔ مزید برآں اگر شکلیاتی (MORPHOLOGICAL) زاویہ نگاہ سے ان دونوں شہنشاہتوں کا جائزہ لیا جائے تو بھی ہیں ان کے درمیان وسیع فرق نظر آئے گا۔ رومی شہنشاہیت کو اپنے انتہائی جزائیاتی حدود تک پھیلنے اور سیاسی بلوغت کو پہنچنے کے لئے تقریباً ایک ہزار سال لگے۔ درآئیکہ اسلامی شہنشاہیت کا پورا تقریباً اسی سال کی مختصر سی مدت کے اندر ہی اندر زمین وجود سے اگا اور پوری بہار کو پہنچ گیا۔ یہاں تک ان شہنشاہتوں کے زوال کا تعلق ہے۔ اس میں ان کا باہمی فرق اور بھی زیادہ واضح نظر آتا

ہے۔ رومی شہنشاہیت کا زوال صرف ایک صدی کے اندر ہی اندر اپنے تمام مدارج طے کر گیا تھا۔ انجام کار مہنوں اور گامحتوں کی ترک دہنی نے اس شہنشاہیت کی قسمت پر ہمیشہ کے لئے مہر لگا دی۔ یہ زوال اس قدر کل ہوا کہ زمانہ نے اس شہنشاہیت کے ادبی اور تعمیراتی کارناموں کے سوا اور کسی نقش کو صفحہ ہستی پر باقی نہ رہنے دیا۔ باز نطنی شہنشاہیت عام طور سے رومی شہنشاہیت کی وارث قرار دی جاتی ہے۔ حالانکہ اس پر وارث ہونے کا اطلاق صرف انہی معنی میں ہو سکتا ہے کہ بعض ایسے علاقوں پر اس کا پرچم اقتدار لہراتا تھا جو کسی زمانہ میں رومی شہنشاہیت کے زیر نگین رہ چکے تھے ورنہ اس کے معاشرتی ڈھانچہ اور سیاسی نظام کو روم کی ہیئت سیاسیہ سے دور کا بھی علائقہ نہ تھا۔ دوسری طرف اسلامی شہنشاہیت جس صورت میں کہ وہ یکبر خلافت میں نظر آتی ہے، اگرچہ اپنے طویل دور حیات میں متعدد تنزلات اور غلادادی تبدلات سے دوچار ہوتی رہی۔ لیکن اس کا ڈھانچہ بنیادی طور پر ایک ہی سا رہا۔

جہاں تک بیرونی محلوں کا تعلق ہے، مغلوں کی تاخت و تاراج بھی — یہ اس سے بھی زیادہ شدید تھی جو رومی شہنشاہیت کو مہنوں اور گامحتوں کے ماحقوں برداشت کرنا پڑی تھی — مسلمانوں کے معاشرتی نظام اور سلطنت خلفاء کے سیاسی وجود کی سالمیت کو متزلزل نہ کر سکی۔ گو کہ ازمنہ مابعد میں سلطنت اسلامیہ کے معاشی جمود اور ذہنی تعطل میں اس تاخت و تاراج کے اثر کا بڑا حصہ رہا۔ اس ایک صدی کے مقابلہ میں جو رومی سلطنت کو منہدم و برباد کرنے کے لئے درکار ہوئی تھی، خلفاء کی اسلامی سلطنت کی تباہی کے لئے ایک ہزار سال درکار ہوئے تاکہ خلافت عثمانیہ کے خاتمہ کی صورت میں اس شہنشاہیت کا سیاسی زوال ایک حقیقت بن کر دنیا کے سامنے آگیا۔ اس کے ساتھ ہی معاشرتی انتشار کے ایسے ایسے نقوش ابھرنے شروع ہوئے جنہیں آج بھی ہماری آنکھیں دیکھ رہی ہیں۔

ان تمام واقعات کو دیکھ کر ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ نوع انسانی آج تک جتنے بھی معاشرتی نظام کیسے تجربے کر چکی ہے، اسلام کا معاشرتی نظام کیا بلحاظ باطنی طاقت کے اور کیا بلحاظ سماجی صحت کے ان سب سے بدرجہا ارفع و اعلیٰ تھا۔ حتیٰ کہ چینی تہذیب جو صدیوں تک دفاع و مقام دست کی ایسی ہی قوتوں کا مظاہرہ کرتی رہی ہے، وہ بھی اس قابل نہیں ہے کہ یہاں مماثلت کے طور پر پیش کی جا سکے۔ چین ایک براعظم کے آخری کنارہ پر

واقع ہے اور نصف صدی قبل تک۔۔۔ یعنی جدید جاپان کے عروج تک۔۔۔ وہ ہر حریف طاقت کی رسائی سے دور ہی رہا۔ پیگلز خاں اور اس کے جانشینوں کے عہد میں مغلوں کے ساتھ چینوں کی جوڑائیاں ہوئی ہیں وہ چینی شہنشاہیت کے عاشقوں سے آگے بڑھنے نہیں پائی تھیں۔ لیکن اس کے برعکس اسلامی شہنشاہیت تین براعظموں پر پھیلی ہوئی تھی اور ہر زمانہ میں قومی اور شہ زور دشمنوں سے گھری رہی۔

مشرق قریب اور مشرق وسطیٰ کا علاقہ طلوع صبح تاریخ ہی سے متعارف نسوں اور ثقافتی توانائیوں کا شعلہ زار مرکز بنا رہا۔ لیکن اسلام کے معاشرتی نظام نے اپنے مخالف عناصر کے مقابلہ میں جو مقادمت پیش کی اسے کبھی یا کم از کم سال حال تک زیر نہیں کیا جاسکا۔ تاریخ کے اس حیرت انگیز منظر کی تشریح کے لئے ہمیں نہیں دور جانے کی ضرورت نہیں۔ یہ دراصل قرآن پاک کی تعلیم تھی جس نے اسلامی معاشرہ کو ٹھوس بنیاد عطا کی تھی۔ اور یہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اسوۂ زندگی تھا جو اس عظیم الشان معاشرتی نظام کے اطراف ایک فولادی حصار بنا رہا۔ لیکن رومی شہنشاہیت کو ایسا کوئی روحانی عنصر نصیب نہ ہوا تھا جو اسکی سالمیت کی حفاظت کرنا یہی وجہ ہے کہ یہ شہنشاہیت اس قدر تیزی کے ساتھ پارہ پارہ ہو گئی۔

اسلامی اور رومی شہنشاہتوں میں ایک فرق اور بھی تھا۔ اسلامی شہنشاہیت کے اندر کسی استحقاقی قوم یا گروہ کا کوئی وجود نہیں پایا جاتا تھا۔ اور حکومت و اقتدار ایک ایسے تصور کی تبلیغ و اشاعت کے تابع کر دئے گئے تھے۔ جسے اس کے علم بردار مذہب کی رفیع الشان سچائی گردانتے تھے۔ اس کے برخلاف جو تصور رومی شہنشاہیت کی رگ و پے میں جاری و ساری تھا وہ تسخیر قوت اور صرف مادر وطن کے مفاد کی خاطر دوسری اقوام سے استحصال ناجائز کا تصور تھا۔ رومی شہنشاہیت میں ایک استحقاقی گروہ تھا، جس کے لئے بہتر سے بہتر آسائش حیات فراہم کرنے کی خاطر رومیوں کے نزدیک ہر تشدد جائز اور ہر نا انصافی روا تھی۔ مشہور زمانہ ”رومن انصاف“ صرف رومیوں کے حق میں انصاف تھا۔ یہ بالکل بدیہی امر ہے کہ اس قسم کا رویہ تو زندگی اور تہذیب کے ایک بالکل مادہ پرستانہ تصور کی بنیاد پر تشکیل ہو سکتا تھا۔ ایسی مادہ پرستی جسے ذوق تعقل نے نفاست و شائستگی تو بخش دی تھی لیکن وہ تمام روحانی قدروں سے بے گانہ تھی۔ اہل روم مذہب

سے کبھی آشنا ہی نہ ہوئے تھے۔ ان کے روایتی دیوتا یونانی دیوتاؤں کے مٹے مٹے سے چربے تھے۔ — خفیف و ناتواں مصوت پریت جنہیں معاشرتی ریت رسم کے مفاد کی خاطر بلا چروچ و چرا تسلیم کر لیا گیا تھا۔ ان دیوتاؤں کو ”حقیقی“ زندگی میں کسی قسم کی مداخلت کی کوئی اجازت ہی نہ تھی۔ جب کبھی ان سے کوئی حاجت طلب کی جاتی تو وہ حاجت مندوں کو اپنے پردہ ستروں کی وساطت سے مبہم قسم کے جوابات دیدیا کرتے تھے۔ ان کے بارہ میں کبھی یہ سوچا ہی نہیں گیا کہ یہ ان لوگوں کو کوئی مضابطہ اخلاق بھی دے سکتے ہیں۔ یا ان کے اعمال کی رہنمائی کر سکتے ہیں

یہ تھی وہ زمین جس سے جدید مغربی تہذیب کا پورا اگا تھا۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اس تہذیب نے اپنے دورانِ فروغ میں دوسرے کئی اثرات بھی قبول کئے ہیں۔ اور قدرتی طور پر روم کے ثقافتی ورثہ کے متعدد پہلوؤں میں تبدیلیاں اور ترمیمیں بھی کی ہیں۔ لیکن یہ حقیقت اپنی جگہ قائم ہے کہ آج مغربی اخلاقیات اور نظریہ حیات میں جو بھی چیز حقیقی نظر آتی ہے۔ اس کا سلسلہ براہِ راست رومی تہذیب سے جاملتا ہے۔ چونکہ قدیم روم کی ذہنی اور معاشرتی فضا بالکلیہ افادیت پسندانہ اور مذہب دشمن تھی — علی الظاہر نہ بھی فی الحقیقت ضرور — اس لئے مغرب جدید کی فضا بھی اسی رنگ سے رنگین ہے۔ مادرائی مذہب کے خلافت کوئی ثبوت فراہم کئے بغیر اور اس ثبوت کی ضرورت کو تسلیم کئے بغیر جدید مغربی فلسفہ مادرائی اخلاقیات کو بالعموم عملی غور و تامل کی حدوں کے پرے پھوڑ دیتا ہے۔ گو کہ یہ فلسفہ مذہب کے ساتھ رواداری بھی برتا ہے۔ اور کبھی کبھی اس پر ایک معاشرتی ریت رسم کی حیثیت سے زور بھی دیدیا کرتا ہے۔ مغربی تہذیب اگرچہ شدت کے ساتھ خدا کا انکار تو نہیں کرتی لیکن اس کے موجودہ ذہنی نظام میں خدا کا نہ تو کوئی مقام ہے اور نہ اس نام کے استعمال کی کوئی گنجائش ہی ہے۔ اس تہذیب نے انسان کی ایک ذہنی دشواری — کلیت حیات (TOTALITY OF LIFE) کو ادراک کرنے کی عدم استطاعت — کو نیکی کا رنگ دیدیا ہے۔ پس جدید مغرب صرف انہی تصورات کو عملی اہمیت دیتا نظر آتا ہے جو تجربی علوم کے دائرے میں آتے ہیں یا کم از کم جو انسان کے معاشرتی تعلقات پر عکس طریقہ سے اثر انداز ہو سکتے ہیں۔ چونکہ وجودِ باری تعالیٰ کا مسئلہ ان ہر دو زمروں سے بادی النظر میں کوئی تعلق نہیں رکھتا اس لئے مغربی ذہن خدا کو اصولاً علی

غزوہ تامل کی اقلیم سے خارج کرنے پر مائل ہے۔

سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس قسم کا رویہ مسیحی طریقہ فکر کے مطابق کیسے ہو سکتا ہے۔  
کیا مسیحیت — جو مغربی تہذیب کا روحانی سرچشمہ سمجھی جاتی ہے — مادی اخلاقیات پر مبنی دین نہیں ہے؟ یقیناً مسیحیت ایک ایسا ہی دین ہے۔ لیکن مغربی تہذیب کو مسیحیت کا شرع سمجھ لینا بڑی فاش غلطی ہوگی۔ مغرب مجدد کی ذہنی بنیادیں آپ کو رومائے قدیم گئے۔ اس تصور میں ملیں گی کہ زندگی ایک خالص افادیت پسندانہ قضیہ (UTILITARIAN PROPOSITION) ہے جس کا کوئی مادی پیش نظر (CUT LOOK) نہیں ہے۔ رومہ کے اس تصور حیات کو یوں بھی بیان کیا جا سکتا ہے کہ ”ہر ایک حیات انسانی کی ابتداء اور جسمانی موت کے بعد اس حیات کے مقدرات کے بارہ میں ہم — سائنسی تجربات اور قیاسات کے ذریعہ — حتمی طور پر کچھ نہیں جانتے۔ اس لئے بہتر یہی ہے کہ ہم اپنی تمام ترقیاتی باتوں کو اپنے مادی اور ذہنی ممکنات کے فروغ و ترقی پر مرکوز کر دیں اور مادی اخلاقیات اور اخلاق کے ان مسئلہ اصولوں کو جو معروضات پر مبنی ہیں اور سائنسی ثبوت کو چیلنج کرتے ہیں۔ اپنی راہ میں حائل ہونے کا کوئی موقع نہ دیں۔“

بلاشبہ مغربی تہذیب کا یہ مخصوص انداز فکر مسیحیت کے لئے اتنا ہی ناقابل قبول ہے جتنا کہ خود اسلام یا کسی اور مذہب کے لئے۔ کیونکہ اسکی اصل ہی محمدانہ ہے۔ لہذا جدید مغربی تہذیب کے عملی کارناموں کو مسیحی اثر سے منسوب کرنا انتہائی بھل اور مضحکہ خیز بات ہوگی۔ یہ امر واقعہ ہے کہ اس عظیم سائنسی اور مادی فروغ میں جس کی بدولت مغرب کی موجودہ تہذیب تمام تہذیبوں کے مقابلہ میں فاتح و سر بلند نظر آ رہی ہے۔ مسیحیت نے جو حصہ ادا کیا ہے وہ نہایت ہی معمولی اور حقیر سا تھا۔ مغرب کے تمام علمی و عملی کارنامے درحقیقت اس ذہنی جنگ کے نتیجے ہیں جو یورپ مسیحی کلیسا اور اس کے نظریہ حیات کے خلاف قرن ہزار تک لڑتا رہا۔

صدیوں تک روم یورپ ایک ایسے مذہبی نظام کے ظلم و ستم کا نشانہ بنی رہی جس کے تار و پود میں تحقیر فطرت کا عنصر شامل تھا۔ ترک دنیا یا رہبانیت کی تلقین جس کے سروں سے اناجیل کی ساری فضا گونج رہی ہے، ظلم و زیادتی کے آگے چپ چاپ سرگودر ہو جانے کا مطالبہ، جنس سے کدہت (گویا یہ بھی کوئی ایسی چیز ہے جسکی بنیاد اس معصیت

پر قائم ہے جس کے آدم و حوا جنت میں مرکب ہوئے تھے۔ اذلی گناہ اور تعلیب مسیح کے ذریعہ اس گناہ کا کفارہ۔۔۔ یہ ساری باتیں حیات انسانی کی ایسی تعبیر کی طرف رہنمائی کرتی ہیں۔ گویا وہ کوئی ایسا بی منزل نہیں بلکہ قریب قریب ایک ناگزیر برائی ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ اس قسم کا عقیدہ دنیاوی معلومات کے حصول اور دنیاوی زندگی کے احوال کی اصلاح و ترقی کی سرگرم کوششوں کی حمایت نہیں کرتا۔ یہ امر واقعہ ہے کہ وجود انسانی کے بارہ میں اس ناپاک تصور نے عقل یورپ کو زمانہ دراز تک اپنا مطیع و منقاد بنائے رکھا تھا۔ قرون وسطیٰ کے دوران جبکہ اس سرے سے اس سرے تک مسیحی کلیسا کی مطلق العنانیت کا ڈنکا بج رہا تھا۔ سائنسی تحقیقات کی اقلیم میں یورپ کا نہ تو کوئی جاذبہ وجود ہی تھا۔ اور نہ کوئی مقام۔ حدیہ کہ یونان و روم کے وہ فلسفیانہ کارنامے جنہوں نے یورپی ثقافت کو خلعت وجود عطا کیا تھا۔ ان سے بھی یورپ کا حقیقی رشتہ نات ٹوٹ چکا تھا۔ عقل یورپ بار بار بغاوت کرتی رہی اور کلیسا نے ہر بار اس بغاوت کو کچل کر رکھ دیا۔ قرون وسطیٰ کی تاریخ عقل یورپ اور روح کلیسا کی خوں آشام آویز متوں کی داستانوں سے بھری پڑی ہے۔

یورپی ذہن کو عقل کی ان بندشوں سے جو مسیحی کلیسا نے اس پر عائد کر رکھی تھیں۔ نشاۃ ثانیہ کے زمانہ میں آزادی نصیب ہوئی تھی اور یہ آزادی بڑی حد تک ان نئے ثقافتی محرکات اور تصورات کی رہیں منت تھی، جنہیں مسلمان عرب کئی صدیوں سے مغرب کو منتقل کرتے چلے آ رہے تھے۔

یونان قدیم اور تاخر ہیلانیائی (HELLINISTIC) ثقافت کی جو بھی چیز سب سے عمدہ نظر آتی عربوں نے اسے متقدم اسلامی شہنشاہیت کے قیام کے بعد کی صدیوں کے دوران نہ صرف اپنی آموزش میں جان تازہ سے نوازا بلکہ اسکو بیش بہا اضافوں سے آراستہ بھی کیا۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ اسلامی فلسفہ میں ہیلانیائی فلسفہ کا انجذاب مسلمانوں کے حق میں سرتاسر مفید ثابت ہوا۔ لیکن نشاۃ ہیلانیائی ثقافت (REVIVED HELLINISTIC CULTURE)

جہاں ایک طرف اسلامی الہیات و فقہ میں ارسطاطیسس اور نو افلاطونی فلسفہ کو شامل کر کے مسلمانوں کے حق میں نزولِ آفات کا سبب بنی تو دوسری طرف وہ عربوں کی وساطت سے یورپ کے حق میں زبردست بیج و محرک کا پارٹ ادا کر کے موبیہ برکات ثابت



ہوئی۔ ترقی و سطحی نے یورپ کی پیداوار ترقیوں کو تاراج کر رکھا تھا۔ علوم معطل ہو چکے تھے۔ توہمات کا سنگہ رواں تھا۔ سماجی زندگی اس قدر پست و ناشائستہ تھی کہ آج ہم اس کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ ایسے وقت عالم اسلام کے ثقافتی اثر نے — ابتداء مشرق میں صلیبی معرکوں اور مغرب میں مسلم اسپین کی شاندار جامعات کے ذریعہ اور بعدہ بڑھتے ہوئے تجارتی تعلقات کے توسط سے جو سمیٹا اور دینس کی جمہوریتوں نے قائم کئے تھے —

یورپی تہذیب کے مقفل دروازوں پر سہوڑے برسائے شروع کر دئے۔ یورپی عالموں اور مفکرین کی چند حیاتی ہوئی آنکھوں کے سامنے اب ایک نئی تہذیب جلوہ نما تھی، نفیس و پاکیزہ ترقی پذیر پر شوق زندگی سے بھرپور، ثقافت کے ان خزینوں کی مایہ دار، جنہیں یورپ عرصہ دراز قبل ضائع اور فراموش کر چکا تھا۔ عربوں نے جو کچھ کیا وہ یونان قدیم کے علوم کا محض احیاء ہی نہ تھا، بلکہ ان کا کارنامہ اس سے بھی کہیں زیادہ عظیم الشان تھا۔ عربوں نے خاص اپنی ایک بالکل ہی جدید سائنسی دنیا تعلیم کی اور فکر و تحقیق کی ایسی ایسی راہوں کو سنوارا، دنیا جن سے اس وقت تک محض لاعلم تھی۔ پھر انہوں نے علم و تحقیق کو یہ سرمایہ دنیا نے یورپ کو مختلف راستوں سے منتقل کیا۔

یہ کہنا بے جا نہ ہوگا کہ جس جدید سائنسی دور میں آج ہم رہ رہے ہیں اسکی رسم افتتاح مسیحی یورپ کے شہروں میں نہیں بلکہ دمشق، بغداد، قاہرہ، قرطبہ، فیشاپور اور سمرقند جیسے اسلامی مرکزوں میں ادا ہوئی تھی۔

اسلام کے ثقافتی اثر نے حیات یورپ پر بڑے گہرے نقش بٹھائے۔ اسلامی تہذیب کی آمد سے آسمان مغرب پر عقل و فکر کی ایک نئی روشنی پھیل گئی۔ اس تہذیب نے یورپ کو ایک نئی زندگی بخشی اور ایک نئے جذبہ ترقی سے سرشار کیا۔ یورپی موزمیں اس دور کو ”قدردشتنا سانہ اندازمیں“ نشاۃ ثانیہ کا ہونا نام دیتے ہیں اس میں کوئی مبالغہ نہیں ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ یہ علوم ہی کا نہیں بلکہ خود یورپ کا احیاء تھا۔ (باقی اشیاء)

صدر بازار نوشہرہ

دہلی روڈ لاہور کینٹ

جمال شفا خانہ ریسٹورنٹ

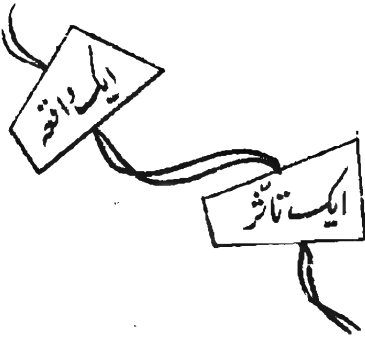
دیرینہ پیچیدہ جسمانی روحانی  
امراض کے خاص معالج

حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب  
دارالعلوم دیوبند

قرآن کریم

سے

گرویدگی



۳۶۷ھ میں میرے والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ ہستم خاص دارالعلوم دیوبند نے وفات سے تقریباً پندرہ بیس دن قبل مجھے خلوت میں طلب فرمایا۔ حضرت مرحوم دارالشورہ دارالعلوم دیوبند کے مشرقی برآمدے میں تشریف فرما تھے۔ جہاں آج میری نشست ہے۔ میں حسب الحکم حاضر ہوا۔ مجھے دیکھتے ہی غیر معمولی طور پر آبدیدہ ہو گئے۔ حتیٰ کہ وفود گریہ کی وجہ سے چند منٹ تک بات بھی نہ کر سکے۔ مجھے پریشانی یہ ہوئی کہ کہیں مجھ سے تو ناگواری پیش نہیں آئی۔ اس لئے میں نے کلام میں ابتدا کرتے ہوئے عرض کیا کہ مجھ سے تو کوئی خطا سرزد نہیں ہوئی جس کی وجہ سے یہ تاثر ہے۔ فرمایا: نہیں بلکہ مجھے یہ کہنا ہے کہ میرا وقت اگیا ہے اور بہت تھوڑا وقفہ باقی رہ گیا ہے۔ مجھے اس وقت یہ واقعہ سنانا ہے کہ جب میں قرآن کا حافظ ہو چکا تو حضرت قبلہ رحمۃ اللہ علیہ (حضرت حجتہ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی) بے حد مسرور تھے اور اس ختم قرآن کی خوشی میں ایک زبردست ولیمہ کیا۔ ذبیحہ کرایا۔ عمامہ شہر کو اور اعزاء و اہباب کے ایک بڑے مجھے کی لمبی چوڑی دعوت کی۔ یہ دن حضرت کے لئے یوم عید بنا ہوا تھا۔ چہرہ خوشی سے روشن تھا۔ اور غیر معمولی طور پر بشاش تھے۔ تقریب سے فارغ ہو کر مجھے خلوت میں طلب فرمایا۔ جس طرح میں نے تمہیں اس وقت بلایا ہے اور مجھ سے مخاطب ہو کر فرمایا میاں احمد خدا کا شکر ہے کہ تم حافظ ہو گئے۔ وقت آئے گا کہ تم عالم بھی ہو گے۔ تمہاری عزت بھی ہوگی، ملک میں تمہاری شہرت بھی ہوگی اور تمہیں دولت بھی میسر آئے گی۔ لیکن یہ سب چیزیں تمہارے لئے ہونگی۔ قرآن میں

نے تمہیں اپنے لئے یاد کر دیا ہے۔ مجھے فراموش نہ کرنا۔ اور فرمایا: اور آج کا دن ہے یہ میرا دوامی عمل ہے۔ میں ہمیشہ دوپارے یومیہ حضرت قبلہ کو ایصالِ ثواب کی نیت سے پڑھتا ہوں۔ الحمد للہ آج تک ناغہ نہیں ہوا۔

یہ واقعہ سنا کر مجھ سے فرمایا، میاں طیب الحمد للہ تم حافظ ہو چکے ہو، خدا کا شکر ہے کہ عالم بھی ہو چکے ہو۔ وقت آئے گا تمہاری عزت بھی ہوگی، شہرت بھی ہوگی اور حق تعالیٰ تمہیں دولت بھی بہت کچھ عطا فرمائے گا۔ لیکن یہ سب کچھ تمہارے لئے ہوگا۔ یہ قرآن میں نے تمہیں اپنے لئے حفظ کرایا ہے مجھے فراموش نہ کرنا۔

میں اسی دن پہلے اسی وقت بلوچستان کے طویل سفر پر روانہ ہو رہا تھا۔ یہ واقعہ اٹھ بجے دن کا ہے اور میں دس بجے کی گاڑی سے بلوچستان روانہ ہو گیا۔ دل میں یہ بات جم چکی تھی اور اپنے قلب میں اس نصیحت اور وصیت پر عمل پیرا ہونے کا عزم باندھ لیا تھا۔ اسی سفر غالباً (کوئٹہ) میں اخبارات میں پڑھا کہ حضرت مرحوم حیدر آباد (دکن) کے سفر پر روانہ ہو گئے، جس کا میری روانگی کے وقت مجھے تو کیا حضرت مرحوم کو بھی تصور نہ تھا۔ اچانک ہی بمصالح دارالعلوم یہ سفر طے ہوا اور روانگی عمل میں آگئی۔

میں دس بارہ دن کے بعد دیوبند واپس ہوا تو اس وقت تک حضرت مرحوم کی واپسی نہ ہوئی تھی۔ چارچھ دن کے بعد تار سے اچانک وفات کی اطلاع ملی۔ مہینہ ختم ہوڑا بھٹا۔ آنے والے مہینے کی پہلی تاریخ سے ہی میں نے حضرت مرحوم کی نصیحت بلکہ وصیت کے مطابق مغرب کے بعد ادا بین میں ایک پارہ یومیہ پڑھنے اور حضرت مرحوم کو ایصالِ ثواب کرنے کا معمول بنالیا۔ جو کہ الحمد للہ آج تک جاری ہے۔ اور خدا کرے دم آخر تک جاری رہے۔

حوادث و واقعات عبرت و موعظت کے لئے رکھے گئے ہیں۔ اس واقعہ سے جہاں موعظت حسنہ کی دولت ملتی ہے وہیں عبرت بھی ہم کنار ہوتی ہے۔ اور وہ یہ کہ اس واقعہ سے غمناں ہوتا ہے کہ ہر دو نامور بزرگ علماء آخرت میں سے تھے جنہوں نے اولاد کو قرآن کا پڑھنا پڑھانا عادتاً یا اسماء یا منافع دنیا کی خاطر نہیں بلکہ آخرت کے لئے طے کیا تھا۔ ان کا مقصد اس قرآن سے اولاد کا متمول یا صاحب ثروت و جاہ بنانا نہ تھا بلکہ خود کو اولاد کو آخرت کے لئے تیار کرنا تھا، جو قرآن کے نازل ہونے کا حقیقی مقصد ہے ساتھ ہی یہ بھی واضح ہے کہ ان حضرات کو قرآن کے ساتھ کس درجہ شغف اور تعلق

تھا۔ کہ زندگی اور موت دونوں میں ان کے تلب اسی طرح رجوع کئے ہوئے تھے اور ہمہ وقت اسی قرآن کی حقیقی برکات سے منتفع ہونے کی فکر میں مستغرق تھے اور اپنی دنیا و آخرت بہر حال قرآن سے وابستہ کر چکے تھے۔

اندازہ کیا جائے کہ جن بزرگوں کو قرآن کے الفاظ اور اسکی تلاوت و قرأت سے یہ غیر معمولی ربط و تعلق تھا کہ اس کے الفاظ و کلمات کی تلاوت و قرأت اور اس کے اہر و ثواب سے دنیا و آخرت کے کسی کو نے میں الگ رہنا نہیں چاہتے تھے تو اس کے معانی و علوم حقائق و صفات اور کیفیت و احوال سے کیسے وہ یکسورہ کہتے تھے۔

علمی و دینی مجلہ ماہنامہ صدائے اسلام پشاور  
سرپرست مولانا محمد یوسف قریشی۔ سالانہ چنڈہ ۱۶ روپے  
ماہنامہ صدائے اسلام جامعہ اشرفیہ پشاور

ماہنامہ  
صدائے اسلام  
پشاور

علمی و دینی مجلہ زیر سرپرستی مفتی اعظم مولانا محمد شفیع صاحب کراچی  
ادارت : مولانا محمد تقی عثمانی۔ سالانہ چنڈہ آٹھ روپے  
البلاغ دارالعلوم کراچی ۱۲

ماہنامہ  
البلاغ  
کراچی

علمی، ادبی، سماجی اور ثقافتی موضوعات پر معیاری مضامین پڑھنے کیلئے  
ماہنامہ حروف کراچی کا مطالعہ کیجئے۔ مدیر : انور شہزاد  
مقام اشاعت : ۴۷، ۴۸، ۴۹۔ بلاک نمبر ۱۔ راجہ مینشن۔ کراچی نمبر ۱

ماہنامہ  
حروف  
کراچی

• دعوت حق (حصہ اول) از شیخ الحدیث مولانا عبدالحق مدظلہ قیمت ۳/۲ روپے  
• سربابہ دارانہ اور اشتراکی نظام کا انعام سے موازنہ۔ از علامہ شمس الحق افغانی۔ ۱/۲ روپے  
• عصمت انبیاء و حرمت صحابہ۔ علامہ محمد یوسف بنوری۔ قیمت ۳/۱۔ پیسے  
• مواعظ حسنہ (حضرت لاہوری و حضرت درخشاہی کے مواعظ) قیمت عمدہ ۱/۲ روپے  
• چاروں کتب کیشیت حاصل کرنے والوں کیلئے کل قیمت ۱۵ روپے۔

حکمت  
و  
مغنی  
کی  
کتابیں

مکتبہ حکمت اسلامیہ۔ نوشہرہ صدر

افادات حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب تفسیری  
بانی جامعہ اشرفیہ لاہور

دس قرآن

نمبر ۱۹۶۵ - ۴ - ۱۹

مرتب

احمد سعید ایم۔ اے۔ اد کالج لاہور

حضرت موسیٰ

بنی اسرائیل

وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ فَنَمٍ مِّيقَاتِهِ۔ آدمی کو اللہ فریغ نصیب فرمائے تو آدمیت یہ ہے کہ اللہ کی یاد میں لگ جائے یہ سمجھ لے کہ دنیا میں اللہ کی یاد کے لئے آیا ہوں۔ امام احمد کا قول ہے کہ مکان خالی ہو اور ——— عالی ہو تو بڑی دولت ہے۔ بنی اسرائیل نے مطالبہ کیا کہ کتاب ملی جائے تو ہم اسکی اتباع کریں گے۔ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ تیس دن ٹھہر و طوور پر جب موسیٰ ٹھہرے تو ہم نے کتاب دیدی۔ دس دن اور بڑھائے تو ۴۰ دن ہوئے تو کتاب ملی۔

— کا ارشاد کہ ۳۰ دن روزہ رکھا اور اعتکاف کیا۔ روزہ دار کے منہ کی خوشبو اللہ کو بہت پسند ہے۔ امام شافعی کا ارشاد ہے کہ روزہ دار شام کو مسواک نہ کرے خوشبو چلی جائے گی۔ امام ابوحنیفہ کا ارشاد ہے کہ مسواک کرے کہ ایک نماز سے ۷ نماز کا ثواب ملتا ہے۔ اختلاف امام صاحب اور امام شافعی کا — کہ مسواک سے خوشبو نہیں جاتی وہ معدہ سے رہتی ہے۔ مسواک سے نہیں جاتی۔ ۴۰ کے عدد میں خاص حکمت ہے اس لئے صوفیاء چلہ ۴۰ دن کا کرتے ہیں۔ اجل کا تصوف اور ہے اور بزرگوں کا اور رنگ ہے تو ہم کے عدد میں یکت ہے۔

۴۰ دن عبادت میں مشغول رہے اور مصیبت سے بچا رہے تو قلب میں خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ ۴۰ دن میں نطفہ خون سے گوشت اور گوشت سے انسان۔ تو

خلقت میں ۱۰ دن کو دخل ہے۔ رمضان شریف کے روزے ۳۰ دن اور راتوں کی بیداری قریباً ۱۰ دن بن جاتی ہے تو یہ ۴۰ دن ہو جاتے ہیں۔ اتنے دن گناہ سے بچنے سے عادت بن جاتی ہے گناہ سے بچنے کی۔ جاتے وقت موسیٰ نے ہارون سے فرمایا کہ قوم کی نگرانی کرتے رہنا اور اصلاح کرتے رہنا اور معذبین کی تابعداری نہ کرنا۔ موسیٰ کے بھائی کو نائب مقرر کرنے سے یہ معلوم ہوا کہ شیخ اگر مریدین کی اصلاح نہ کر سکے تو خلیفہ مقرر کر دے۔ حضرت والا کا ارشاد کہ حضرت عمرؓ نے مشورہ کیا کہ میں سپرد کردوں کام کو تو صحابہؓ نے فرمایا کہ سپرد کر کے اسکی نگرانی بھی ضروری ہے۔

تو عمرؓ نے درخواست کی کہ یا اللہ آپ ہی مدد فرمائیں۔ تو حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ انکے دین کی اصلاح کرتے رہنا۔ سمجھ لینا چاہئے کہ انبیاء کو امت سے کتنی محبت تھی کہ بھائی کو وصیت کی کہ میرے بعد قوم کی اصلاح کرتے رہنا اور معذبین کی تابعداری نہ کرنا۔ موسیٰ طوہر پر پہنچے تو اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا۔ کلام میں لطف اسکو ہوتا ہے جس کو محبت ہو۔ حکایت ہے کہ ایک نمازی کو ایک عورت کے انتظام میں شام سے صبح تک ہنگام رہ کر اذان کے وقت شکایت کی کہ تم نے عشاء کی اذان میں جلدی کیوں کی۔

آگے درخواست کہ قال رب ارنی النظر الیك قال لن ترانی۔ کلام میں لطف کے بعد یہ درخواست کی تھی میں ہے کہ خود اپنے سے خطاب کہ اللہ کے متعلق صاف صاف بیان کرنا جب خود ہی جواب دیدیا کہ تو برواشت نہیں کر سکے گا تو کیا بلا سے میں ختم ہو جاؤں گا۔ مگر وصال ہو جائے تو موسیٰ نے کلام کے لطف سے درخواست دیکھنے کی کی۔

اور انما عرضنا الامانت میں جو انسان نے جرأت کی اسکی وجہ بھی کلام میں لطف ہی تھا کہ تمام مخلوق کے انکار کے باوجود انسان کہہ رہا ہے کہ میں برواشت کروں گا چاہے اس کے جد کچھ ہی ہو۔ اس کا منشاء عشق تھا کہ کلام کے لطف سے متاثر ہو کر یہ جرأت کی تو کلام کی مدد ان کہہ رہی ہے۔ جنگو عشق کی چاشنی ہو۔ ولکن النظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی۔ کہ اے موسیٰ تم ہرگز نہیں دیکھ سکتے۔

سئلہ نمبر ۱ النظر کی اگر نا ممکن ہوتا تو درخواست نہ کرتے تو وجہ ذات میں دیکھنا ممکن ہے کہ موسیٰ درخواست کر رہے ہیں معزولہ نا ممکن کہتے ہیں۔ دوسرے لن ترانی کہ دنیا میں رویت شرعاً نہیں ہو سکتی۔ عقلاً ممکن ہے اور شرعاً ایسا نہیں ہو سکتا، حضورؐ کو دیدار مقام

آخرت میں ہوا گو زمانہ آخرت کا نہیں تھا۔ اہل سنت اور معتزلہ کا اختلاف تو جواب الہی میں ہے۔  
 لوح ترازئی (اری)۔ یعنی آپ دیکھ نہیں سکتے میں تو دیکھا جاسکتا ہوں۔ جیسے آفتاب چمکا دڑ  
 سے کہے کہ تو نہیں دیکھ سکتا۔ خواب میں اللہ تعالیٰ کی زیارت ہوتی ہے، بیداری میں نہیں  
 ہو سکتی۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ آپ پہاڑ طور کو دیکھئے اگر وہ ٹھہر سکا تو تم دیکھ سکو گے  
 اگر نہ ٹھہر سکا تو نہیں دیکھ سکو گے۔ تجلی کا مطلب ہے نور۔ ترمذی میں ہے کہ حضور نے اپنے  
 رکھ کر فرمایا کہ اتنا نور اللہ نے طور پر ڈالا تو پہاڑ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ حضرت موسیٰ پہاڑ کی  
 کیفیت کو دیکھ کر بے ہوش ہو گئے۔

اس سے پہلے موسیٰ نے درخواست کی تھی دیدار کی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دیدار اپنی  
 مصلحت کے خلاف ہے۔ میں اور نعمت آپ کو عطا کرنا چاہتا ہوں۔ فرمایا: اے موسیٰ ہم  
 نے اس وقت کے تمام لوگوں میں آپ کو چن لیا ہے۔ دوسری نعمت کہ آپ کو رسول بنایا  
 اور نعمت کہ میں بواسطہ فرشتوں کے آپ سے کلام کروں گا۔ آگے یہ فرمایا کہ ہم نے جو کچھ  
 آپ کو دیا ہے، نعمتوں سے، ان کو یاد کیجئے اور شکر کیجئے۔ لیکن موسیٰ کو نبوت کے علاوہ  
 سلطنت بھی تھی۔ ہارون کو اسکی خلافت دے رہے تھے۔ مگر اللہ نے نعمتوں میں نبوت اور  
 کلام کو گنا، سلطنت کو نہیں۔ تو پتہ دیا کہ اللہ کے ہاں دین کی قدر ہے دنیا کی نہیں۔ سبحان اللہ  
 والحمد للہ کے پڑھنے سے روئے زمین کے خزانوں کو مل جانے سے زیادہ ثواب ہے سلطنت  
 بھی نعمت تھی مگر دینی نعمتوں کے مقابلے میں اس کا ذکر نہیں فرمایا۔ حضور اکرم صلی اللہ نے حقیقی  
 دعائیں سکھلائی ہیں۔ اس میں ہر کہیں فرمایا کہ دنیا اور مافیہا سے یہ کلمہ اور جملہ بہتر ہے۔ پیغمبر نے  
 ہر قدم پر اللہ کی یاد سکھائی ہے۔ تو دنیا بھی نعمت ہے۔ مگر رسالت اور ہم کلامی کی نعمت کا  
 شمار فرمایا اور شکر کا مطالبہ کیا۔ مطلب یہ ہے کہ زبان اعضاء قلب سے اللہ کے احکام کی  
 اطاعت کرتے رہنا۔

وکتبتانی الاسواح موعظة کہ ہم نے کتاب کے متعلق تختیاں لکھ دیں۔ بعض مفسرین  
 نے کہا جبریل علیہ السلام نے لکھیں بعض نے کہا کہ اللہ نے لکھیں۔ تین چیزیں اللہ نے ہاتھ سے  
 بنائیں۔ آدم جنت اور یہ تختیاں۔ آگے ہے فخذوا بعقودہ اس کا مطلب ہے کہ خود  
 مضبوطی سے عمل کیجئے جب پیغمبر کو بھی حکم ہے کہ قوت سے عمل کیجئے تو سمجھ لیجئے کہ کوئی مقام ایسا

نہیں کہ آدمی احکام شریعت کا مکلف نہ رہے۔ دوسرے عمل میں دوام ہو۔ عمل میں قوت سے مراد مفسرین یہ بھی لکھ رہے ہیں۔ قوت کا مطلب اخلاص بھی لیا ہے۔ یعنی صرف اللہ کو خوش کرنا ہی مقصود ہو۔ حدیث میں علامہ غنی اور مجاہدین کی پیشی کا قصہ اور ان کو اندھا جہنم میں ڈالنے کا قصہ ہے۔ تو اخلاص نہ ہونے یا ہونے کی وجہ سے نفع کی بجائے نقصان ہوتا ہے۔ قوت احسان بھی داخل ہے۔

ملاحضات یا رسول اللہ - کی حدیث کے راوی حضرت عمرؓ ہیں۔ احسان کی حقیقت یہ ہے کہ آدمی بن دیکھے ایسی عبادت کرے کہ جیسے دیکھ کر گرتا۔ شروع بھی قوت میں داخل ہے۔ تو فرمایا: بخذہ بقوت واسر قومت۔ پہلے ہے پھر عمل ہے اور عمل کے ساتھ قید میں ہیں اور یہ ساری چیزیں آسانی کے ساتھ ادا ہونے کے لئے محبت اور خوف کی ضرورت ہے۔ یاخذوا باحسان اور یکم دار الفسقین۔ کہ بہت جلد ہی فاسقین کی جگہ سلطنت دیں۔ بعض کا قول ہے کہ ملک شام کی سلطنت دیں گے بعض کا قول ہے مصر بہر حال جو بھی اصل میں ذریعہ ہے اعمال صالحہ کا۔ آج کل کے لوگ جو اعمال میں حکمتیں ڈھونڈتے ہیں یہ سب غلط ہے۔ ایک جماعت کا خیال ہے کہ عبادات حصول دنیا کا ذریعہ ہیں۔ ایک صرفہ رضاے حق کے لئے ہے۔ ایک یہ کہ مقصود تو رضاے حق ہے اس کے ساتھ دنیا کا نفع ہے آجاتا ہے۔ اس نیت سے دین کا کام نہ کرے کہ دنیا مل جائے گی۔ جیسے مقصود بیت اللہ تو راستے میں سبب اور کراچی بھی آجائیں گے۔ اصل مقصود تو دین ہے۔ دنیا بطریق لزوم کے آجائے گی۔

موسیٰ علیہ السلام کا پہاڑ طور پر تشریف لے جانے کے بعد قوم میں فتنہ برپا ہوا۔ آگے اسکا ذکر ہے۔ واتخذ قوم موسیٰ من بعدہ الخ۔ قصہ یہ ہوا کہ ایک بچہ بنا یا جس کا جسم بھی تھا۔ اور اس میں سے آواز بھی آتی تھی۔ تفصیل یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے فرعونؒ سے شادی کے بہانے زیور مانگے تھے۔ الی آخر قصہ۔ سامری نے ان زیوروں سے وہ بچہ بنا یا اور جبریل علیہ السلام کے گھوڑے کے قدموں کی منی اس میں داخل کی، اس مٹی کا اثر کہ وہ زندہ ہو گیا۔ بنایا تو ایک۔ نے تھا مگر قوم کی رعنا کی وجہ سے واتخذ قوم موسیٰ فرمایا۔ یہ سامری قوم کی طرف نسبت فرمائی۔ روح المعانی نے لکھا ہے کہ سامری کا نام بھی موسیٰ ہی تھا اور اسکی پرورش حضرت جبریل علیہ السلام نے کی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پرورش فرعون



نے کی جنکو اللہ نے رسول بنایا اور سامری کا فرگہ۔

وموسىٰ الذى ربّاه جبریل کافر وموسىٰ الذى ربّاه فرعون مرسل  
دوسری جگہ قصہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے سامری سے پوچھا تو اس نے کہا کہ حضرت  
جبریل کے گھوڑے کے قدموں کی مٹی ڈالی تو اس بچھڑے کی یہ کیفیت ہوئی۔ علماء کا اتفاق  
ہے حیات میں گرجم کے متعلق اختلاف ہے کہ گوشت پرست ہو گیا تھا یا چاندی سونے ہی  
کا تھا۔ معتزلہ کا جواب کہ سرسراہٹ تھی بچھڑے کے علاء میں، حالانکہ خوار بچھڑے کی  
آواز کو کہتے ہیں۔ دوسرے بنی اسرائیل نے کوئی بڑی تبدیلی دیکھی تھی کہ اسکی پوجا شروع  
کر دی تیسرے جبریل علیہ السلام کے گھوڑے کی ٹاپ کی مٹی کا اثر تھا۔ اور جبریل کا نام اللہ  
نے روح رکھا ہے یعنی زندگی تو مورتہ حقیقی حق تعالیٰ ہی ہیں۔ یہاں سے یہ بھی سمجھ میں آیا کہ  
صحبت سے اثر ہو جاتا ہے، جیسے مٹی میں اثر آگیا۔

ورپے خرمباش بانوش خورشید نشین نو پذیرى گل از روعن بہ بین  
واتخذ ان قوم موسىٰ من بعده من حليهم۔ اپنے زیہروں سے علماء کی  
تحقیق کہ ان کی ملک تھے یا نہیں قرآن نے نسبت بنی اسرائیل کی طرف کی دلیل یہ کہ فرعونوں  
کی ہلاکت کے بعد ان کا ملک آگیا تھا۔ بعض کا قول کہ تسلط تو عاریت سے تھا نسبت  
صرف ان کے قبضے میں ہونے کی وجہ سے قرآن شریف نے فرمادی۔ فقہاء کو یہاں موقع  
ملا ہونے کا تو اس تحقیق میں گئے۔ شریعت کے علم کی ضرورت ہے اس کا بہت قسط ہے  
ویسے علم کہ ترجمہ جانتا ہو ایسے علماء بہت ہیں۔ تو فقہاء نے تحقیق کی ایک جماعت نے کہا  
کہ فرعون نے ظلم سے ان کی مزدوری ربانی ہوئی تھی یہ من۔ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹

معبود بنایا۔

اتخذوه دکانوا ظالمین۔ ظلم کا معنی شے کو بے ٹھکانے رکھنے کے معنی یہ کام بے موقعہ کر رہے تھے۔ موسیٰ علیہ السلام کے تنبیہ کرنے کے بعد یہ لوگ افسوس کرنے لگے۔ مستطعون ایدھم۔ کا معنی یہ ہے کہ اپنے ہاتھ ندامت سے کاٹنے لگے۔ بعض کا قول ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے آنے سے پہلے ہی کچھ ندامت ہو چکی تھی اور ندامت اللہ کا بڑا فضل ہے جب کہ گناہوں کے بعد ندامت ہو جائے گا۔ حضور کی دعا ہے: اے اللہ ہمیں نفسوں کے سپرد نہ کر۔

گر ہزاراں دام باشند ہر قدم چوں تو باما آئی ندایم ہیچ غم

لاکھ ٹوٹی کشتی ہے منجھار ہے

نا خدا تو ہے تو بیڑا پار ہے

ہمت سے چلنے سے حق کی معیت ہوتی ہے۔ گناہ کے تقاضا کے وقت آدمی سمجھ لے کہ جہاد کا موقعہ آ رہا ہے۔ اور یہ سمجھ لے کہ نفس اور خواہشات نفس تو نفع کے لئے ہے کہ اس کے مقابلہ میں مشقت ہوگی اور مشقت سے درجہات بڑھتے ہیں۔ اگر نفس اور خواہشات نہ ہوتے تو یہ مجاہدہ کی دولت نہ ملتی۔

ولما رجع موسیٰ الی قومہ غضبان اسفا قال یسما خلفتونی من بعدی

دین کی بات کے خلاف کرنے پر غصہ آنا غیرت کی بات ہے۔ مشکوٰۃ میں لبتی اللہ میں ایک دین دار کی شکایت ہے کہ خلاف دین پر غصہ نہیں آتا تھا۔

اسی حالت میں موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون کا سرکپڑ کر کھینچا۔ اور ہارون نے فرمایا اے میرے ماں جائے بھائی دشمنوں کے سامنے مجھے رسوا نہ کیجئے۔ اور اس فعل پر اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ملامت نہ فرمائی اس لئے کہ موسیٰ علیہ السلام پر رجس نہ لگا۔ کا حال غالب تھا۔ اور حدیث میں قلب کی مریت کی یہ دلیل ہے کہ گناہ دیکھ کر غصہ نہ آئے۔ آگے موسیٰ علیہ السلام کی رب اعزلائی والاخہ کی درخواست کرنا آدمی اس سے سبق حاصل کرے کہ غلطی کی شکل پر بھی مغفرت مانگ رہے ہیں۔

پہلے پچھڑے کی پرہیزگاری غلطی کا ذکر تھا۔ آگے فرمایا ان الذین اتخذوا العجل سینا لہم غضب من ربہم۔ کہ جن لوگوں نے بچھڑے کو معبود بنایا ان کو اللہ کا غضب

پہنچنے والا ہے۔ ان کے رب کی طرف ہے۔ غضب کی تنوین میں غضب کی شدت بیان کی اور دوسرے جہنم میں بھی شدت غضب کو بیان کیا کہ ان کے پیدا کرنے والا روزی دینے والا باقی رکھنے والا ناراض ہو گیا تھا۔ وجہ یہ ہے کہ اتنا ذالجل سے انہوں نے اللہ کا حق بے جان چیز کو دے کر جرم بھی بہت بڑا کیا۔ اسی لئے قرآن نے فرمایا کہ شرک پر موت آنے سے نجات کے تمام دروازے بند ہو جاتے ہیں۔ قبروں پر طواف پڑھا دے نذر وغیرہ یہ عبادت ہے جو صرف اللہ ہی کو چاہئے۔ اسی طرح کسی بزرگ کے نام کا ذلیفہ مثلاً یا گنج شکر یا گنج شکر بھی ناجائز ہے تو اللہ نے غضب اس لئے فرمایا کہ جرم بڑا تھا۔ مسلمان کو تو شبہ ناراضی کا بھی برداشت نہیں ہو سکتا۔ مشکوٰۃ شریف میں کتاب الرقاق میں ایک صحابی کو مکان کا قصہ احتمالی عقلی نہ سنا ہو، ذلیفہ میں ہوں میں نے نہ سنا سلام کا جواب یا اور وجہ سے ناراض یا اب معافی مانگ لے۔ (یہ باغی وجوہات احتمال عقلی ہو سکتے تھے) قرآن مجید میں تین معاذ کا ذکر ہے جو غزوہ تبوک میں شرکت سے رہ گئے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ: صانقت علیہم الارض بما رجعت یہ ان کے قلب کی حالت ذکر فرمائی۔ یہ شبہ تھا ناراضی کا۔ جہنم اللہ سے غضب کا منظر ہے اور جنت رضا مندی کی منظر ہے۔ اگر یقین ہو جائے کہ اللہ راضی ہیں پھر جہنم میں بھی ان کو راحت اور خوشی ہی رہے گی، جیسے حزنہ جہنم ملائکہ جہنم ہی میں خوش ہیں، جان کے بدلے میں بھی رضا الہی بہت سستی ہے تو اتنا ذالجل پر غضب ان کے رب کی طرف سے بہت بڑی سزا ہے۔

دوسری سزا ذلت فی الحیوة الدنیا۔ کہ حیات دنیا میں ذلیل کیا۔ یہ بھی بہت بڑی سزا ہے۔ مغویہ عہد میں جو ہندوستان میں رہ گئیں، اکثر عورتوں نے خودکشی کر لی تاکہ ذلت سے بچیں۔ ذلت ایسی سزا ہے کہ اس سے سخت کوئی سزا نہیں۔ یہ دونوں سزائیں غیر اللہ کی پوچھا کیوجہ سے دیں۔ آدمی کو چاہئے کہ اپنے کو بر قسم کے شرک سے بچائے۔ عیسائی اور یہودی پیغمبروں کو اللہ کا بیٹا بناتے ہیں۔ مسلمان کا کوئی عقیدہ شرک تو نہیں مگر شکل شرک کی ہے۔ اسی لئے شریعت نے شکل شرک کو بھی حرام کر دیا۔ جیسے طلوع عین زوال اور عین غروب کے وقت یا قبر کو سامنے رکھ کر نماز اور سجدہ حرام کر دیا، تاکہ سورج پرستوں کے یا بت پرستوں کے ہم شکل نہ بنیں۔

ہمہ نیستند آخپہ ہستی توئی

پناہ بلندی دہستی توئی

صوفی کو جب عظمت حق کا مشاہدہ ہوتا ہے تو سارے جہان کو عدم کہہ دیتا ہے۔

بچے قطرہ از ابر نیسیاں چکید  
نخل شد چوں پینہائے دریا بہ دید

یعنی سمندر کو دیکھنے سے پہلے کے خیال کو چھوڑ دیا۔ صوفی کو مشاہدہ حق کے وقت تمام عالم بوند سے بھی کم اور فانی محسوس ہوتا ہے۔ تو ایسی حالت میں وہ کیا کسی کی پوجا کرے گا۔

مؤحد چہ بریائے ریزی زرش  
چہ فولاد ہندی ہنی بر سرش  
امید و ہراس نباشد ز کس  
بہیں است بنیاد توحید و بس

یہ وارد ہوتا ہے عظمت حق کی وجہ سے اور اس میں ہوش بھی باقی رہے، یہ تب ہوتا ہے کہ کامل صوفی بنے۔ لوگ اسی کو شرک کا ذریعہ بناتے ہیں۔ غضب اور ذلت کی برائی کا مرت کے وقت پتہ چلے گا۔ اور ہمیں یہ سننا کہ غلطی سے بچانا مقصود ہے کہ تم ایسے نہ ہونا۔ موسیٰ علیہ السلام کو پتہ دیا کہ ان پر غضب اور ذلت ہوگی۔ آج تک وہ ذیل میں گواہی ان کے پاس سلطنت ہے، لیکن لوگوں کی نظروں میں ذیل ہی ہیں۔ کہ رب کی طرف سے غضب اور ذلت میں ہیں۔

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُغْتَرِبِينَ۔ ہر ایسے شخص کو ایسی ہی سزا دیں گے کہ یہ افترابا ندھنے والے ہیں الشہ پر۔ آگے والدین عملوا السیات ثم تابوا من بعدھا وَاٰمَنُوا ان رِبٰث من بعدھا لَخَفُورٌ رَّحِیْمٌ۔ کہ ہم ایسے ہیں کہ اتنے بڑے جرم کے بعد بھی توبہ کرنے پر معاف کر دیتے ہیں۔ مگر شرط توبہ میں ایمان کو بھی ذکر فرمایا۔ کافر کی توبہ صرف شراب وغیرہ سے کافی نہیں بلکہ ایمان بھی شرط ہے۔ مسلمانوں کے لئے گناہوں سے صرف توبہ کافی ہے۔ اور پھسل اور اسکی سزا ذکر ہوئی۔ آگے اس سزا سے بچنے کا طریق بتلایا تابوا کا لغوی ترجمہ ہے۔ پہلی حالت سے لوٹ آنا۔ شریعت کی اصطلاح میں اللہ کی نافرمانی کے ضد کو بچان لے توبہ سے گناہ کے ضد کا علم آتا ہے۔ جیسے زہر کھانے کا علم۔ کثرت سے لوگ اس علم سے غالی ہیں۔ اس کے بعد قلب میں بے چینی ہوتی ہے جیسے زہر کھانے کے بعد پتہ چلے کہ یہ زہر ہے توجہ چینی ہوتی ہے۔ اس کے بعد پھر عمل وہ یہ کہ اس چیز کو چھوڑ دیا۔ ارشاد بڑی ہے التوبۃ استقامت جسکو اوپر بے چینی میں نے کہا۔ اس میں علم، بے چینی، اور عمل تینوں چیزیں حضور نے

حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتویؒ

کے

## علوم و معارف

بروایت

حکیم الامتہ مولانا اشرف علی تھانویؒ

احوال و سوانح

زباں پہ بار خدا یہ کس کا نام آیا کہ میرے نطق نے بوسے میری زباں کیلئے  
 کسی خوشی پر کھنے کے لئے اتنی ہچکچاہٹ، تذبذب اور سوچ بچار کی ضرورت نہیں  
 ہوئی، جتنی حجۃ الاسلام حضرت نانوتویؒ کے حالات کھنے میں ہوتی ہے۔ قلم لرزہ بر اندام  
 ہے اور آپ کے کلمات لاتناہیں اس روسیاء میں اتنی ہمت کہاں کہ آپ کے متعلق  
 کچھ لکھے۔ پیر عالم ہے تجیر کا زباں ہے نہ قلم ہے

لیکن جہاں برادر محترم، عجب کرم مولانا سمیع الحق صاحب مدظلہ کے حکم سے حضرت  
 نانوتویؒ کے طفولیات طبیات لکھتا ہوں۔ تمہید میں چند سرخیوں کے تحت آپ کے  
 کمالات کی طرف بھی اشارہ کرتا ہوں شاید اسے نظر استخوان سے دیکھا جائے۔  
 وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ السَّلَامُ سچ تو یہ ہے کہ آپ اس قدر جامع کمالات ہستی تھے  
 کہ کوئی تمام عنوان بھی آپ کے اوصاف و کمالات کے نہیں لکھ سکتا۔ عہ  
 آچہ خواہاں ہمہ دارند تو تنہا داری

ولادت حضرت مولانا محمد قاسم صاحب قصبہ نانوتہ ضلع سہارن پور میں شعبان یا  
 رمضان ۱۲۴۸ھ کو پیدا ہوئے۔ والد ماجد کا نام اسد علی تھا جو نہایت ہی صاحب مروت و اخلاق  
 بہان نواز، گنبد پرور اور نمازی پرہیزگار تھے۔ مولانا نانوتویؒ کا تاریخی نام خورشید حسین ہے۔  
تعلیم و تربیت حضرت مولانا نانوتویؒ اپنے گھر میں اکلوتے بیٹے تھے اس لئے  
 آپ کی پرورش بہت لاڈ پیار سے ہوئی۔ مگر اس کا آپ پر کوئی برا اثر نہ ہوا بلکہ بچپن ہی

سے ہونہار بروا کے چکھنے چکھنے بات کا اعلیٰ نمونہ تھے۔ قرآن پاک آپ نے ناولتہ نغمے مکتب میں پڑھا۔ اس کے بعد دیوبند میں مولانا ہناب علی صاحب کے مکتب میں عربی و فارسی کی کتابیں پڑھیں۔ یہاں سے سہارن پور اپنے نانا جان کے یہاں تشریف لے گئے اور مولانا محمد نواز صاحب سے پڑھا۔ نانا جان کے انتقال پر ناولتہ تشریف لے گئے۔ ذوالحجہ ۱۲۵۹ھ میں حضرت مولانا ملوک علی صاحب آپ کو دہلی ساتھ لے گئے۔ آپ نے ان سے کافیہ پڑھنا شروع کیا۔ حسن اتفاق سے ۱۲۶۱ھ میں دو سال بعد قطب عالم حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی بھی آپ کے ہم مشق ہوئے۔ علوم عربیہ کی اکثر کتابیں دونوں نے حضرت مولانا ملوک علی صاحب سے پڑھیں۔ البتہ حدیث پاک حضرت مولانا شاہ عبد الغنی صاحب سے عرفاً پڑھی۔

کتابت | فراغت طالب علمی کے بعد ۱۲۶۴ھ میں مطبع احمدی میں کتابت کا کام شروع کیا۔ مولانا احمد علی صاحب سہارن پوری کی بخاری شریف کی تصحیح فرمائی۔ ۵ یا ۶ پارے خود لکھے۔ میرٹھ اور دہلی کے پریس میں عرصہ دراز تک کتابت کا کام کیا۔

درس و تدریس | درس و تدریس کا سلسلہ طالب علمی کے دوران ہی شروع کر دیا تھا چنانچہ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کو اپنے استاد حضرت مولانا ملوک علی صاحب کے حکم سے صرف و نحو کی کتابیں پڑھاتے اور مشق کراتے۔ زمانہ کتابت میں بھی درس و تدریس کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ چنانچہ اس زمانے میں آپ نے شیخ الہند حضرت مولانا محمود حسن صاحب حضرت مولانا احمد حسن صاحب امروہی اور مولانا حکیم محمد صدیق صاحب مراد آبادی کو حدیث پڑھائی۔ آخر عمر میں مسجد چھتہ دیوبند میں پڑھانا شروع کیا اور انتقال تک پڑھاتے رہے۔

تصانیف | آپ کی مشہور تصانیف آب حیات، تحذیر الناس، قبلہ نما، تحفہ الحمیہ، مباحثہ شاہجہان پور توحید الکلام، اجرہ اربعین، تقریر دلپذیر، جمال قاسمی، انصار الاسلام،

۱۔ اور ایسے ہمد بنے کہ تازلیست جدا نہ ہوئے۔ حسن اتفاق سے جہاں دونوں نے ایک ہی استاد حضرت مولانا ملوک علی صاحب سے تعلیم حاصل کی۔ اسی طرح تربیت باطنی بھی ایک ہی پرورش حضرت حاجی صاحب امداد اللہ صاحب ہاجر مکی سے حاصل کی ہے۔

گل و بل کی طرح ان سے ہے نسبت ان کو لوگ لیتے ہیں ان کا نام انکے نام کیساتھ

تصفیۃ العقائد اور حجۃ الاسلام ہیں۔ یہ کتابیں اردو میں ہیں۔ الفاظ اور عبارت بھی سہل ہے مگر ان کا سمجھنا عام تو کجا اکثر علماء کلمتے بھی دشوار ہے۔ کیونکہ علوم بہت مشکل ہیں۔  
بیعت | بچپن ہی سے حضرت حاجی صاحبؒ سے قلبی تعلق تھا۔ حضرت گنگوہیؒ فرمایا کرتے تھے کہ حدیث شریف پڑھنے کے دوران اکثر خیال ہوتا کہ حضرت شاہ عبدالغنی صاحبؒ سے بیعت ہو جائیں۔ مگر ہر بار حضرت نانوتویؒ فرماتے نہیں بیعت تو حضرت اداؒ ہی سے کریں گے۔ چنانچہ آپ حضرت حاجی صاحبؒ سے بیعت ہوئے اور سلوک کی تکمیل کی۔

مہارت فنون حربیہ | فنون حربیہ میں مہارت کے سبب ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی میں آپ کو تھانہ بھون اور شاہی کاسپہ سالار بنایا گیا اور یہاں آپ نے اپنے جوہر دکھائے۔  
اتباع سنت | ۱۸۵۷ء میں جب گورنمنٹ کی طرف سے گرفتاریاں شروع ہوئیں تو آپ صرف تین دن روپوش رہے۔ اس کے بعد لوگوں کے اصرار پر ان کا فرمادیا کہ تین دن سے زیادہ روپوشی خلاف سنت ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی غار ثور میں صرف تین دن ہی مقیم رہے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ دوش کے سپاہیوں سے ملاقات ہو گئی تو انہوں نے آپ ہی سے پوچھا کہ مولانا محمد قاسم صاحبؒ کہاں ہیں۔ آپ نے دو قدم پیچھے ہٹ کر فرمایا ابھی تو یہیں تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ سے دین کا بڑا کام لینا تھا اس لئے ہاتھ نہ آئے۔

منظرے | انگریزوں کا مقصد ہندوستان میں الحاد، بے دینی، نفاق و افتراق پھیلانا اور مسلمانوں کو آپس میں رٹانا تھا۔ چنانچہ پادریوں نے عیسائیت کی تبلیغ شروع کی غیر مسلم اس سے بہت متاثر ہوئے۔ مسلم رہنما اڑے آئے اور پادریوں سے مناظرے کئے۔ چنانچہ میلہ خدا شناسی یا مباحثہ شاہجہان پور میں یہودیوں اور نصاریٰ کو شکست فاش دی۔ اسلام کی حقانیت اور برتری کی سب پر دھاک بٹھا دی۔ پنڈت دیانند نے بھی اسلام سے چھڑ چھاڑ شروع کی۔ ۱۹۱۵ء میں رڈکی میں مناظرہ ٹھہرا۔ عین وقت پر پنڈت فرار ہو گیا۔ چنانچہ آپ

---

۱۔ حضرت حکیم الامتؒ نے بھی شریف الدریات حاضنی امیر الدریات میں تحریر فرمایا ہے کہ ملا اس کش کا مناسب ہے۔ تھانہ میں اس کو دخل نہیں۔ حدیث الْأَرْدَا حُجُبُوْهُ تَحْتَهُ فَمَا لَعَارَفَ مَعَهَا

ہر شہر پر زخباں منم و خیال ما ہے

(ارواح ثلاثہ ص ۳۳۸)

چہ کنم کہ چشم بد خو نکند بکے نگاہے

نے اس کے اعتراضات کا جواب اپنے رسالہ قبلہ نما میں عجیب و غریب دلائل سے دیا ہے۔  
حج | پہلا حج آپ نے ۱۳۷۷ھ میں حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کی معیت میں  
 اور دوسرا حج ۱۳۹۴ھ میں حضرت گنگوہیؒ اور دوسرے اکابرین ملت کیساتھ کیا۔

وصال | دوسرے حج کے بعد ربیع الاول ۱۳۹۵ھ میں وطن واپس ہو رہے تھے کہ عہدہ  
 میں آپ کو سخت بخار آگیا۔ جہاز میں اتفاقاً وبا کی مرض پھیل گیا۔ ایک دو آدمی روزانہ مرتے  
 تھے۔ بمبئی پہنچ کر اس قدر کمزور ہو گئے کہ بیٹھنا مشکل تھا۔ نانوتہ پہنچ کر بخار تو جاتا رہا، لیکن  
 کھانسی ٹھہر گئی۔ اسی دوران مناظرہ رڈ کی پیش آیا۔ واپسی پر مرض ابھر آیا اور بڑھتا رہا۔ چند مرتبہ  
 دورہ پڑا۔ حکیم مشتاق احمد صاحب دیوبندی اور ڈاکٹر عبدالرحمان صاحب مظفرنگری آپ کے  
 معالج تھے۔ اسی دوران حضرت مولانا احمد علی صاحب کے انتقال پر سہارن پور تشریف لے  
 گئے مگر شام کو واپس آ گئے۔ درمیان میں عارضی افاقہ ہوا آپ نے پڑھانا شروع کیا۔ مرض کا  
 پھر حملہ ہوا۔ آخر کار ۲۴ جمادی الاول ۱۳۹۷ھ بروز جمعرات بعد از نماز ظہر آپ کا انتقال ہوا۔  
 آپ کے جنازے میں بہت سے رجال الغیب شریک ہوئے جو جنازہ کے بعد دن میں نظر  
 نہیں آئے۔ بہت سی تاریخیں لکھی گئیں۔ اختصار کے پیش نظر تین بزرگوں کی درج کرتا ہوں۔

- ۱۔ حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب ع۔ وفات سرور عالم کا یہ نمونہ ہے۔
- ۲۔ حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب کیا چراغ گل ہوا۔ مصیبت پر آئی مصیبت
- ۳۔ حضرت مولانا محمود الحسن صاحب بیوند خاک زہد و سخا ہوں ہزار حیف

محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم | سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو محبت حضرت  
 نانوتوی قدس سرہ کو تھی اس کا اندازہ آپ کے ان چند اشعار سے لگائیے۔ سبحان اللہ ہر  
 شعر سے محبت چلتی ہے۔

اڑا کے باد مری مشت خاک کو پس مرگ  
 کرے حضور کے روضہ کے آس پاس نثار

جب حضرت نانوتویؒ مباحثہ شاہجہا پور سے مظفر و منصور واپس آئے تو مولانا محمد یعقوب صاحب  
 نے فرمایا مجھے آپ کی وفات قریب معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کو جو ان سے کام لینا تھا پورا ہو گیا وہ  
 یہ کہ تمام مذاہب کے جتنے میں اسلام کی منادی ہو جائے اور خدا کی محبت اس کے بندوں پر پوری ہو جائے۔  
 چنانچہ اس مناظرہ کے تھوڑا عرصہ بعد انتقال فرما گئے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ (ارواح ثلاثہ مش) (۲۵)



دے یہ رتبہ کہاں مشیت خاک قاسم کا  
 کہ جائے کوچہ اہل میں تیرے بن کے عمار  
 امیدیں لاکھوں ہیں لیکن بڑی امید ہے یہ  
 کہ ہو سگانِ مدینہ میں میرا نام شمار  
 جیوں تو ساتھ سگانِ حرم کے تیرے پھروں  
 مردوں تو کھائیں مدینہ کے مجھ کو موردار  
 جو یہ نصیب نہ ہو پھر کہاں نصیب مرے  
 کہ ہوں سگانِ حرم کی میں تیرے قطار

**سخاوت** | جس وقت آپ قطب عالم حضرت گنگوہیؒ کے ہمراہ حج کو جا رہے تھے ایک گروہ حضرت گنگوہیؒ کے پاس آیا کہ ہم بھی ہمراہ چلیں گے۔ آپ نے پوچھا زادِ راہ بھی ہے۔ انہوں نے کہا نہیں ایسے ہی توکل پر چلیں گے۔ مولانا گنگوہیؒ نے فرمایا جب ہم منبر سے جہاز کا ٹکٹ لیں گے تم توکل کی پوٹلی سامنے رکھ دینا۔ بڑے آئے توکل کرنے والے، جاؤ اپنا کام کرو۔ حضرت نانوتویؒ سے اجازت چاہی تو آپ نے اجازت دے دی۔ ۵۸  
 ہر گلے را رنگ و برے دیگر است

راستہ میں جو کچھ ملتا سب ان لوگوں کو دے دیتے۔ ساحتیوں نے عرض کیا، آپ تو سب ہی دے دیتے ہیں۔ کچھ تو اپنے پاس رکھتے۔ فرمایا: اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَاللّٰهُ لَيُعْطِيْ۔ (ارواحِ ثلاثہ) ۴۹  
**کرامت** | حج کے دوران کوئی حافظ نہ تھا۔ رمضان المبارک کا مہینہ تھا۔ آپ روزانہ ایک پارہ حفظ کر کے شام کو تراویح میں سنا دیتے اور آہستہ آہستہ یاد فرماتے تھے۔ کسی کو پتہ بھی نہ چلا۔ قرآنِ پاک حفظ کر لیا۔ یہ آپ کی کرامت ہے۔ (ارواحِ ثلاثہ ص ۳۶)  
**ادب اور احترام** | استغاضہ علم میں ادب اور تقویٰ کو بڑا دخل ہے۔ چنانچہ ایک شخص نے مولانا محمد یعقوب صاحب سے پوچھا تھا کہ مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ نے وہی کتابیں پڑھی تھیں جنکو سب پڑھتے ہیں۔ پھر ان کو اتنا علم کہاں سے آیا۔ مولانا محمد یعقوب صاحب نے فرمایا کہ اس میں کئی چیزوں کو دخل ہے۔ ایک تو مولانا طب کی رو سے معتدل مزاج تھے۔ اس سے ان پر نفس کامل فائز ہوا۔ دوسرے یہ کہ استاد بڑے کامل ملے یعنی مولانا ملوک علی صاحب، جن کا علم و فضل مخفی نہیں تیسری یہ بات کہ منقہ اعلیٰ درجہ کے

تھے۔ پھر ان میں استاد کا ادب بہت تھا۔ اور پھر پیر بھی بڑے کامل ملے۔ یعنی حضرت حاجی صاحب ادب کی یہ کیفیت تھی کہ مولانا ذوالفقار علی صاحبؒ جب بیماری میں آپ کے پاس آتے تو آپ اٹھ کر بیٹھ جاتے تھے۔ ایک مرتبہ مولوی صاحب موصوف نے دریافت کیا کہ آپ ایسا کیوں کرتے ہیں۔ تو فرمایا کہ حضرت آپ میرے استاد ہیں۔ انہوں نے کہا کہ میں کہا سے استاد ہو گیا۔ فرمایا کہ ایک مرتبہ مولانا ملوک علی صاحبؒ کسی کام میں تھے تو آپ سے فرمایا تھا کہ ذرا ان کو کافیہ کا سبق پڑھا دو۔ چنانچہ میں نے آپ سے سبق پڑھا تھا۔ دوسرا قصہ یہ ہے کہ تھانہ بھون کا ایک گندھی جس کو اہل علم سے محبت تھی مجھ سے (حضرت حکیم الامتؒ) کہتا تھا کہ ایک بار میں دیوبند میں مولاناؒ کی مجلس میں حاضر ہوا۔ مولاناؒ نے فارغ ہو کر پوچھا کہ کہاں سے آئے ہو، اس نے کہا کہ تھانہ بھون سے آیا ہوں۔ یہ سن کر گھبرا گئے اور فرمایا کہ بے ادبی ہوئی وہ تو میرے پیر کا وطن ہے۔ آپ آئے اور میں بیٹھا رہا، مجھ کو معاف کیجئے۔ وہ گندھی کہتا تھا کہ میں مولاناؒ کی اس حالت کو دیکھ کر شرمندگی سے مرا جاتا تھا۔ ایک دفعہ حضرت حاجی صاحبؒ مولاناؒ کے ادب کا ذکر فرماتے تھے کہ میں نے اپنا ایک مسودہ مولاناؒ کو نقل کیلئے دیا۔ ایک مقام پر املاء میں غلطی ہو گئی تھی۔ مولاناؒ اس مسودہ کو نقل کر کے لائے تو اس لفظ کی جگہ بیاض میں چھوڑ دی، صحیح بھی نہیں لکھا کیونکہ یہ تو حضرت حاجی صاحبؒ کے کلام کی اصلاح تھی اور غلط بھی نہیں لکھا۔ کیونکہ یہ علم کے خلاف تھا اور عمداً خطا تھی۔ اور اگر فرمایا کہ اس جگہ پڑھا نہیں گیا اور غرض یہ تھی کہ دیکھ کہ غلطی درست کر دیں مگر کس عنوان سے کہا یہ نہیں کہ غلطی ہو گئی۔ چنانچہ حضرت حاجی صاحبؒ نے اپنے قلم سے کاٹ کر درست لکھ دیا۔ ان باتوں کے جمع ہونے سے یہ برکت آپ کو حاصل ہوئی (ملفوظات کمالات اشرفیہؒ) ارصاد الحق حصہ اول ص ۲۷، کوثر العلوم ص ۷۰۔

پیر و مرشد سے محبت | واقعہ بیعت پر ایک مرتبہ پھر نگاہ ڈالئے اور پیر و مرشد سے محبت کا اندازہ لگائیے۔ حضرت گنگوہیؒ اور حضرت نانوتویؒ اس قدر ذہین تھے کہ دوران طالب علمی جب آپس میں بحث ہو جاتی تو لوگ سننے کیلئے جمع ہو جاتے۔ جب حضرت گنگوہیؒ دلائل دیتے تو لوگ سمجھتے کہ اب ان کا جواب نہ ہو سکے گا۔ لیکن جب حضرت نانوتویؒ رد فرماتے اور دلائل توڑتے تو لوگ دنگ رہ جاتے۔ حضرت گنگوہیؒ پھر جواب الجواب دیتے پھر حضرت نانوتویؒ۔ یہ مشغلہ عوام الناس کیلئے بڑا دلچسپ ہوتا۔ سب نہایت غور سے

بحث سنتے۔ سفر حج میں ایک مرتبہ مقتدا بننے کے بعد دونوں کی بحث ہو گئی اور کوئی بات طے نہ ہوئی۔ حضرت نانوتویؒ نے فرمایا ملو ہم حضرت حاجی صاحبؒ کے یہاں جا تو رہے ہیں۔ ان سے فیصلہ کرا لیں گے۔ حضرت گنگوہیؒ نے فرمایا وہ تو فن تصوف کے کے امام ہیں وہ یہ مسئلہ کیسے حل فرما سکتے ہیں۔ حضرت نانوتویؒ نے فرمایا اگر وہ یہ مسئلہ حل نہ کر سکے تو ناحق ہم نے ان سے تعلق پیدا کیا۔ جب مکہ پہنچے تو پوچھنے سے قبل ہی حضرت حاجی صاحبؒ نے خود ہی اس کا صحیح فیصلہ فرما دیا۔ اس پر حضرت نانوتویؒ کو مسرت کی اور حضرت گنگوہیؒ کو تعجب کی کوئی انتہا نہ رہی۔ (الاقاضات الیسیہ)

شفقت علی الخلق | حضرت نانوتویؒ کے پاس اگر کوئی بیٹھا ہوتا تو اشراق اور چاشت بھی قضا کر دیتے تھے (کمالات اشرفیہ ص ۲۲۶) تاکہ اسکی دشمنی نہ ہو کیونکہ حضرت حاجی صاحبؒ کا ارشاد ہے کہ صرف تسبیح پھرنا ہی نہیں دوستوں سے باتیں کرنا بھی عبادت ہے۔ کیونکہ اس میں بھی تطیب قلب مؤمن ہے۔

نمونہ کلام | حضرت مولانا مملوک علی صاحبؒ مع اپنے تمام شاگردوں کے دہلی کے مشاعروں میں جایا کرتے تھے تاکہ طلباء میں جولانی طبع پیدا ہو۔ (ماہنامہ دارالعلوم دیوبند مارچ ۱۹۵۱ء) اس دور کے مشہور شعرا غالب، ذوق اور مومن تھے۔ انہیں کی بحر میں کہے ہوئے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

رقتیب مہر کے قابل عدو و نا کے لئے  
بنے تھے ہم ہی فقط آپ کی جفا کے لئے  
ہمیں تو صبر کو کہتے ہیں شیخ و واعظ سب  
انہیں تو کوئی بھی کہتا نہیں و نا کے لئے  
وہ بات کیا ہے کہ مر کر بھی قاتل بے رحم  
قتیل تیرے تر پتے رہے جفا کے لئے

باقی مستفیض، مستفید اور محفوظ ہونے کے لئے آپ کے مطبوعہ کلام کا مطالعہ کرنا مناسب ہے۔

حضرت نانوتویؒ کا مقام | حضرت حاجی صاحبؒ نے اپنے رسالہ منیاء القلوب فارسی پیر و مرشد کی نظر میں میں الہام سے جو کچھ آپ کے متعلق تحریر فرمایا۔ ملاحظہ فرمائیے:

ہم اس کا ترجمہ لکھتے ہیں :

”جو آدمی اس فقیر (حضرت حاجی صاحبؒ) سے محبت، عقیدت اور ارادت رکھتا ہے۔ اسے چاہئے کہ مولوی محمد قاسم صاحبؒ اور مولوی رشید احمد صاحبؒ جو کہ تمام ظاہری اور باطنی کمالات کے جامع ہیں۔ میری طرح بلکہ مجھ سے بڑھ کر شمار کرے۔ اگرچہ معاملہ برعکس ہے وہ میری جگہ اور میں ان کی جگہ ہوں۔ ان کی صحبت کو غنیمت سمجھے کیونکہ ان جیسے آدمی اس زمانہ میں نایاب ہیں۔“

نیز آپ فرمایا کرتے کہ اگر حق تعالیٰ مجھ سے دریافت کرے گا کہ ادا اللہ کیا لائے تو میں قاسمؒ اور رشیدؒ کو پیش کروں گا کہ یہ لے کر حاضر ہوا ہوں۔ (حیات اشرف)

حضرت نانوتویؒ نے ابتدائی تعلیم کے زمانہ میں ذکر کے وقت زبان کے جھکڑنے اور قلب پر بوجھ ہونے کی شکایت کی تو حضرت حاجی صاحبؒ نے فرمایا یہ حالت ثقل وحی کا نمونہ ہے۔ انشاء اللہ علم نبوت سے آپ کو حصہ ملے گا۔ (اول الاعمال ص ۲۹)

امیر شاہ خاں صاحب مرحوم و مغفور فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت حاجی صاحبؒ کی مجلس میں مولانا اسماعیل شہیدؒ کا تذکرہ ہو رہا تھا۔ اور ان کے مناقب بیان کئے جا رہے تھے حضرت نے مولانا نانوتویؒ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا۔ مولانا اسماعیلؒ تو تھے ہی کوئی ہمارے اسماعیلؒ کو بھی دیکھیے۔ (ارواح ثلاثہ ص ۲۷۷)

حضرت نانوتویؒ کا مقام اکابرین امت کی نظر میں میرے پاس ایک پیر نہ ہوتی تو میں ہلاک ہو جاتا۔

(الاضافات الیومیہ جلد ۳ ص ۲۲۶) نیز آپ کو مجتہد وقت کہا کرتے۔ (کمالات اشرفیہ ص ۲۲۶)

حضرت مولانا محمد یعقوب صاحبؒ شجرہ چشتیہ عالیہ اداویہ میں آپ سے سلسلہ بیعت رکھنے والوں کے توسل کیئے فرماتے ہیں۔

|                            |                          |
|----------------------------|--------------------------|
| بجائے رہنمائے اہل تحقیق    | امام اہل حق اولاد صدیق   |
| ملاذ خاص و عام از نقص ایام | پناہ ہر امیر نفس و شیطان |
| بآں کوشد محمد قاسم نام     | فیوض غیب را بر جملہ قسام |

(مناسبات مقبول ص ۲۲۷)

نیز آپ کے علم کے بارے میں فرمایا۔ آج صبح کی نماز میں سورہ مزمل پڑھ رہا تھا کہ

اچانک علوم کا اتنا عظیم الشان دریا میرے قلب کے اوپر گزرا کہ میں تحمل نہ کر سکا قریب تھا کہ میری روح پرواز کر جائے مگر وہ دریا جیسا ایک دم آیا ایک دم نکل گیا۔ نماز کے غور کرنے پر منکشف ہوا کہ حضرت مولانا محمد قاسم صاحب ان ساعتوں میں میرے میں میری طرف متوجہ ہوئے تھے۔ یہ ان کی توجہ کا اثر تھا۔ پھر فرمایا اللہ اکبر جس شخص کی توجہ کا یہ اثر ہے کہ علوم کے دریا قلب میں موجیں مارنے لگیں اور تحمل دشوار ہو جائے تو خود اس شخص کے قلب کی وسعت و قوت کا کیا حال ہوگا۔ جس میں وہ خود علم سمائے ہوں اور وہ کس طرح ان علوم کا تحمل کئے ہوئے ہوگا۔ نیز مولانا موصوف نے فرمایا ایک مرتبہ میں نے کسی مسئلہ کے متعلق حضرت قدس سرہ سے سوال کیا۔ اس وقت مولانا پر خاص کیفیت طاری تھی۔ اس مسئلہ پر تقریر شروع کی الفاظ بھی غیر مانوس اور غیر مستعمل اور معانی بھی غیر جسے میں کچھ بھی نہ سمجھا۔ میں نے کہا کچھ نازل ہو کہ تقریر فرمائیے۔ اس مرتبہ لفظ مانوس مگر معانی غیر مانوس اور قطعاً بلند تھے جسے میں کچھ بھی نہ سمجھا۔ میں نے پھر عرض کیا کہ میں نہیں سمجھا۔ پھر اس سے انزک کہ تقریر فرمائی جو قریب الی الغیم آگئی۔ مگر میں پھر بھی نہیں سمجھا پھر عرض کیا تو فرمایا مولانا پھر کسی وقت پوچھئے گا۔ (امیر الروایات فی عجیب الحکایات)

مکہ معظمہ میں مشہور بزرگ حضرت خلیل پاشا مہاجر کی نے حضرت حکیم الامتؒ سے ہندی علماء کی تعریف کی کہ ان میں طبع دینا نہیں ہوتی اور متقی ہوتے ہیں۔ حضرت حکیم الامتؒ نے دریافت کیا کہ کن کن ہندی علماء سے ملنے کا اتفاق ہوا تو انہوں نے حضرت گنگوہیؒ اور حضرت نانوتویؒ کا نام بتایا۔ حضرت حکیم الامتؒ نے دل میں کہا بھلا پھر کیوں نہ تعریف کریں (امثرف السوانح ج ۱ ص ۲۰)

حضرت حکیم نواب محمد مصطفیٰ خاں صاحب شفیقہؒ کی عادت تھی کہ جب حضرت اکابر دیوبند تشریف لاتے تو مراقب ہو کر نسبت کی ٹوہ میں لگ جاتے۔ حضرت نانوتویؒ کی حاضری پر اموجان سے خطاب کر کے فرمایا کہ میں نے بڑے بڑے لوگ دیکھے ہیں لیکن مولانا کی نسبت کا تو کہیں پتہ ہی نہیں (روایات الطیب) حضرت حکیم الامتؒ نے فرمایا کہ لوگ کہتے ہیں رازی اور غزالی پیدا ہونا بند ہو گئے مگر بالکل غلط ہے۔ ہمارے حضرات رازی اور غزالی سے کم نہ تھے۔ علوم میں بھی کمال میں بھی۔ بات یہ ہے کہ حیات میں قدر نہیں ہوتی۔ مرجانے کے بعد رحمۃ اللہ علیہ۔ اور پچاس برس گزر جانے کے بعد قدس سرہ

ہو جاتے ہیں۔ اور اس تماثل کے معلوم ہونے کا بڑا اچھا معیار ہے۔ ان کی تحقیقات کو بھی دیکھ لیا جائے۔ اس سے بھی معلوم ہو جائے گا۔ (الاضافات الیومیہ ج ۲ صفحہ ۲۹۹)

مرشدنا حضرت حکیم الامتؒ یہ بھی فرماتے کہ اگر ان کی کتابوں کا ترجمہ عربی میں کیا جائے اور یہ نہ بتایا جائے کہ کس کی تصنیف ہے تو لوگ امام غزالیؒ اور غزالیؒ کی تصنیف سمجھیں۔  
حضرت نانوتویؒ سرسید احمد خاں کی نظر میں | الْعَصْلُ مَا شَهِدَتْ بِهِ الْأَعْدَاءُ۔ اگرچہ

حضرت نانوتویؒ اور سرسید کلاس فیلو تھے۔ دونوں ایک ہی استاد حضرت مولانا ملک علی صاحبؒ کے شاگرد تھے۔ مگر بعد میں سرسید نے دینی مسائل میں اختراع اور جدت اختیار کی جس سے مسائل میں اختلاف رہا۔ اور یہ اختلاف ”مکانیب بنام سرسید“ کے نام سے چھپا ہے۔ مگر حضرت نانوتویؒ کے انتقال پر سرسید کے تعزیتی الفاظ مقالات سرسید سے نقل کئے جاتے ہیں :

”انسوس ہے کہ جناب ممدوح مولانا محمد قاسم نانوتویؒ نے ہلراپریل ۱۸۸۰ء کو صلیق النفس کی بیماری میں انتقال فرمایا۔ زمانہ بہتوں کو رویا ہے اور آئندہ بھی بہتوں کو روئے گا۔ لیکن ایسے شخص کے لئے رونا جس کے بعد اس کا کوئی جانشین نظر نہ آئے، نہایت رنج و غم اور افسوس کا باعث ہے۔ زمانہ تحصیل میں جیسے کہ وہ ذہانت، عالی دماغی، فہم و فراست میں مصروف و مشہور تھے۔ ویسے نیکی اور خدا پرستی میں بھی زبان زد اہل فضل و کمال تھے۔ ان کو جناب مولانا مظفر حسین کاندھلویؒ کی صحبت نے اتباع سنت پر بہت رغبہ کر دیا تھا۔ اور حاجی امداد اللہ کے فیض صحبت نے ان کے دل کو نہایت عالی مرتبہ کا دل بنایا تھا۔ خود بھی پابند شریعت تھے۔ اور دوسروں کو بھی پابند شریعت و سنت کرنے میں زائد از حد کوشش کرتے تھے۔ بایں ہمہ نام مسلمانوں کی بھلائی کا انکو خیال تھا۔ مسائل خلافیہ میں بعض لوگ ان سے ناراض تھے، مگر جہاں تک ہماری سمجھ ہے مولانا مرحوم کے کسی فعل کو خواہ کسی سے ناراضی کا ہو خواہ کسی سے خوشی کا ہو کسی طرح ہوا سے نفس یا صند یا عداوت پر محمول نہیں کر سکتے۔ ان کے تمام کام اور افعال جس قدر تھے بلاشبہ للہیت اور ثواب آخرت کی نظر سے تھے اور جس بات کو وہ حق اور سچ سمجھتے تھے اسکی پیروی کرتے تھے۔ انکا کسی سے ناراض ہونا صرف خدا کے لئے تھا۔ اور کسی سے خوش ہونا بھی خدا کے واسطے تھا۔ کسی کو مولانا موصوف اپنے ذاتی تعلقات کے سبب

اچھایا برا نہیں جانتے تھے مسئلہ حب اللہ اور بغض اللہ ان کے برتاؤ میں تھا۔ ان کی تمام خصلتیں فرشتوں کی سی خصلتیں تھیں۔ ہم اپنے اپنے دل سے ان کے ساتھ محبت رکھتے تھے۔ اور ایسا شخص جس نے ایسی نیکی سے اپنی زندگی بسر کی ہو، بلاشبہ نہایت محبت کے لائق ہے۔ (ماخوذ بر مغیر کے اسلامی مدارس اور معاشرے پر ان کے اثرات مولفہ شمس الاسلام حضرت مولانا شمس الحق صاحب افغانی دامت برکاتہم۔ ماہنامہ البلاغ کراچی۔ ذیقعدہ ۱۳۸۸ھ)

حضرت حکیم الامتؒ اور حضرت حجتہ الاسلامؒ | حضرت حکیم الامتؒ کو اپنی طالب علمی کے زمانہ میں حضرت نانوتویؒ کی زیارت کا اکثر موقع ملا۔ لیکن حضرت حکیم الامتؒ کے دیوبند پہنچنے کے ایک سال بعد ہی حضرت حجتہ الاسلامؒ کا انتقال ہو گیا۔ اس لئے خاص خصوصیت پیدا ہونے کا موقع نہ تھا۔ حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحب مجذوبؒ تحریر فرماتے ہیں:

”تاہم احقر نے حضرت والاؒ سے بعض ایسے واقعات سنے ہیں جن سے مولانا کی عنایت خاص مترشح ہوتی ہے کیونکہ عادۃً ایسا معاملہ اسی کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ جس کے ساتھ کچھ خصوصیت ہو۔

مثلاً ایک بار ازراہ شفقت دریافت فرمایا کہ کسی کتاب میں پڑھتے ہو۔ حضرت حکیم الامتؒ پر اس قدر عرب و ادب غالب ہوا کہ کتابوں کے نام بھول گئے۔ پھر مولاناؒ نے دوسری باتیں شروع کیں تاکہ ہیبت کا اثر کم ہو جائے۔ اور حضرت حکیم الامتؒ کی طبیعت کھل جائے چنانچہ فرمایا: ایک ہوتا ہے پڑھنا اور ایک گننا۔ محض پڑھنا کافی نہیں گننے کی ضرورت ہے۔ پھر ایک مثال بیان فرمائی۔ ایک حافظ ہدایہ تھے، مگر سمجھ کر نہ پڑھی تھی۔ جنہوں نے سمجھ کر پڑھی تھی، کہا ایک مسئلہ ہدایہ میں ہے۔ حافظ ہدایہ نے انکار کیا کہ یہ مسئلہ ہدایہ میں نہیں میں تو ہدایہ کا حافظ ہوں۔ مگر جب دوسروں نے کتاب کھول کر عبارت پڑھ کر استنباط کیا تو حافظ ہدایہ حیران رہ گئے۔ اتنا فرما کر حضرت حکیم الامتؒ سے فرمایا یہ فرق ہے پڑھنے اور گننے میں۔

۲۔ ایک سیاح دیوبند آئے ان کے لڑکے نے چھتہ کی مسجد میں قرآن پاک سنایا اس کے بعد حضرت نانوتویؒ نے حضرت حکیم الامتؒ سے تلاوت کی فرائض کی جسے حکیم الامتؒ

نے پورا کیا۔

۳۔ حضرت ملا محمود صاحب دیوبندیؒ جو بہت حلیم الطبع تھے۔ ایک طالب علم پر سخت ناراض ہوئے اور گھونہ مارا مگر طالب علم کے فوراً اٹھنے کے سبب خود ان کے ہاتھ پر چوٹ آئی۔ جس سے اور غصہ آیا اس لئے مارنے کھڑے ہو گئے، تو طالب علم بھاگا تو انہوں نے اپنا جوتا اتار کر مارا حضرت حجت الاسلامؒ قریب ہی دیکھ رہے تھے۔ حضرت حکیم الامتؒ سے دریافت کیا۔ اور فرمایا میں سمجھتا تھا کہ ملا صاحب میں تین عنصر ہیں۔ آب، باد، خاک۔ جو بھٹا عنصر نار ہے ہی نہیں۔ مگر آج معلوم ہوا کہ نہیں چاروں عنصر موجود ہیں۔ اور واقعہ سن کر بہت ہنسے (اشرف السوانح ج ۱ ص ۲۲۵)

حضرت حکیم الامتؒ ازراہ عقیدت اور شوق تحصیل علوم حضرت نانوتویؒ کے درس جلالین میں شرکت فرماتے تھے۔ سالانہ تقریر اس قدر مشکل ہوتی تھی کہ کچھ سمجھ نہ آتی تھی۔ (اشرف السوانح ج ۱ ص ۳۲۶)

چونکہ حضرت حکیم الامتؒ کو حضرت نانوتویؒ قدس سرہ سے استفادہ و استفادہ کا کم موقع ملا۔ اس لئے اکثر کو حضرت حکیم الامتؒ کی تصانیف، مواعظ حسنہ اور ملفوظات میں حضرت نانوتویؒ کے ملفوظات بہت کم ملے۔ تاہم جو کچھ جمع ہو گئے وہ موتیوں سے کم نہیں۔ گہر شناس ہے تو انہیں موتیوں میں تول (باقی آئندہ)

دیانتداری اور خدمت ہمارا شعار ہے

نوشہرہ غلامزیمینڈ نوشہرہ اپنے ان ہزاروں کم فرماؤں کا شکریہ ادا کرتے ہیں جنہوں نے

# پستول مارکہ آٹا

پسند فرما کر ہماری حوصلہ افزائی کی ہے۔ ہمیشہ پستول مارکہ آٹا استعمال کیجئے جسے آپ بہتر پائیں گے

نوشہرہ غلامزیمینڈ روڈ نوشہرہ۔ فون نمبر ۱۲۶



# تنعم و عیش کوشی

## اسلام کی نظر میں

تنعم و عیش کوشی کی ایک صورت تو یہ ہے کہ آدمی ایسی اعراض کے لئے اپنا مال صرف کرے جسکو شریعت نے ناجائز قرار دیا ہے۔ مثلاً شراب، زنا کاری اور دوسرے محرمات پر مال صرف کرے یا اپنے مال کو جوئے بازی و سٹہ بازی میں لگائے یا بعض اظہار ثروت اور دکھاوے کے لئے مال خرچ کرے۔ یہ تمام اعراض چونکہ شریعت اسلامیہ نے بذات خود ممنوع ٹھہرائی ہیں۔ اس لئے ان اعراض کے لئے اپنا مال استعمال کرنا بھی ممنوع ہے۔ تنعم و عیش کوشی کی یہ صورت تو ظاہر ہے۔ محرمات و ممنوعات کی صف میں آتی ہے۔ اور اسلام ان اعراض کے لئے مال کے استعمال کی کسی صورت اجازت نہیں دیتا۔ قانونی طور پر انکے سدباب کیلئے حدود و تعزیرات مقرر کرتا ہے۔ مگر سوال یہ ہے کہ تنعم و عیش کوشی کی اس صورت کے بارے میں۔ اسلام کا نقطہ نظر کیا ہے جو شرعی حدود سے تو تجاوز نہ ہو اور جس سے بہرہ اندوز صرف ایسی اعراض پر مال صرف کرے ہو جائے جو مباحات کے دائرہ میں آتی ہوں۔ مگر ایسی تنعم و عیش کوشی کے نتیجے میں بھی معاشی ناہمواری جنم لیتی ہو اور قومی دولت کا ضیاع ہوتا ہو۔ شریعت اسلامیہ میں مباحات کا دائرہ بہت وسیع ہے۔ تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ ایک دولت مند کو اسلام نے ان مباحات سے لطف اندوز ہونے میں کسی حد کا پابند بھی کیا ہے۔ یا نہیں کیا۔ وہ بالکل آزاد ہے کہ اپنی ساری دولت ان جائز نعمتوں سے لطف اندوز ہونے میں صرف کر دے اور جتنا زیادہ عیش اڑا سکے اڑا لے۔

اسلام نے بنی نوع انسان کے لئے جو ضابطہ حیات متعین کیا ہے اس میں اس طرز عمل کی کوئی گنجائش نظر نہیں آتی کہ ایک آدمی مداعتِ مال سے تجاوز کرتے ہوئے خواہ وہ مباحات

کے دائرہ ہی میں ہر عیش و آرام اور اسکی خاطر کسب مال کو عملاً اپنی زندگی کا مقصد بنائے۔ مال و دولت کا مقصد قیام حیات ہے مگر خود قیام حیات بھی تو کچھ مقاصد کے تحت ہی مطلوب ہے۔ قیام حیات کے ضروری اہتمام کے بعد اسلام اس بات کا مطالبہ کرتا ہے کہ انسان ان بلند تر مقاصد حیات کی طرف توجہ کرے اور اپنے فاضل مال و دولت کو ان مقاصد کے حصول کا ذریعہ بنائے نہ کہ اسے عیش و کوشی اور تنعم کی نذر کر دے۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے عیش و عشرت میں غرق ہو جانے والی زندگی کو سخت ناپسندیدہ قرار دیا ہے۔ اور اس سے اجتناب کی تاکید کی ہے۔ قرآن کریم لذت دنیا میں اہٹاک اور مبالغہ کی حد تک آرام و سہولت کی طلب سے بھرپور زندگی کا بیان ان الفاظ میں کرتا ہے۔

اعلموا انما الحیوة الدنیا لعب و جان کو کہ دنیا (پرستی) کی زندگی لہو و لعب

لہو و زینۃ و تفاخر بینکم زینت و آرائش باہمی مفاخرت اور مال و

و تکاشر فی الاموال والاولاد دولت کے اعتبار سے ایک دوسرے

سے آگے بڑھنے کی کوشش کا نام ہے۔ (الحمدید: ۲۰۰)

اسی قسم کی دنیا پرستانہ زندگی سے اجتناب کی تاکید کرتے ہوئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ایاک و التعم فاد عباد اللہ خبردار عیش و کوشی سے اجتناب کرو کیونکہ

لیسوا بالمستغنین - اللہ کے (اچھے) بندے عیش و کوشی

(مشکوٰۃ المصابیح باب فضل الفقراء) نہیں ہونے۔

دنیا کی لذتوں میں اہٹاک دراصل انسان کو آخرت سے غافل اور اپنی انفرادی و اجتماعی ذمہ داری کی طرف سے لاپرواہ بنا دیتا ہے۔ صحابہ کرام اس حقیقت سے بخوبی واقف تھے۔ یہی وجہ ہے کہ خلافت راشدہ کے عہد میں اس بات کا خاص اہتمام کیا جاتا ہے۔ کہ امت مسلمہ کے تمام افراد عموماً اور ریاست اسلامیہ کے اہل کار خصوصاً تنعم کی زندگی سے اجتناب کو اپنی عادت بنالیں۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ایک بار آذر بائجان کے والی کے نام ایک خط میں اسی بات کی خاص تاکید کرتے ہوئے لکھتے ہیں :

یا عتبۃ بن مرثدہ ایاکم و التعم عتبہ بن فرقہ خبردار عیش و کوشی سے اجتناب

و ذی اہل الشرک و لبس و الخیر کرنا اور اہل شرک کی پوشاک سے

(سیرۃ عمر بن خطاب لابن جوزی) اور رشیم کا لباس پہننے سے۔

غرض اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ تنعم و عیش کوئی زندگی کو اسلام ناپسندیدہ قرار دیتا ہے۔ اور اس سے اجتناب کی تاکید کرتا ہے مگر یہ سب کچھ تعلیم و تربیت ہدایت و رہنمائی اور اخلاقی دباؤ تک ہی محدود ہے اصل سوال تو یہ ہے کہ موجودہ معاشرہ میں اخلاقی گرفت انہی کمزور پرچکی ہے کہ محض اخلاقی بنیادوں پر تعلیم و تربیت کو کافی سمجھتے ہوئے یہ خیال نہیں کیا جاسکتا کہ اس طرح لذت میں انہماک کی خواہش لوگوں کے دلوں سے نکل جائے گی اور تنعم بے جا کے نتیجے میں معیشت میں برباد پیدا ہوتا ہے اس کا سدباب ہو جائے گا۔ سوال تو یہ پیدا ہوتا ہے کہ تنعم و عیش کوئی کی ممانعت پر اسلامی قانون کو کس حد تک دخل ہے۔

اسلام کے نقطہ نظر سے تنعم و عیش کوئی کی ممانعت میں قانون کو جس حد تک دخل ہے اس پر غور کرنے سے پہلے اس حقیقت کی نشاندہی ضروری ہے کہ اخلاقی بنیادوں پر تعلیم و تربیت کی بے اثری کا شکوہ کرنے والے یہ بھول جاتے ہیں کہ یہ صورت حال اس معاشرے کی ہے جو مدتوں سے فساد کا شکار ہے اور جس میں انسان کی عملی زندگی کا کوئی گوشہ بھی مصنفہ نہیں ہے۔ اسلام انسانی زندگی کے ہر گوشہ کی اصلاح کا علمبردار ہے۔ اسلام کے مثالی معاشرے میں اخلاقی دباؤ کے اثر و نفوذ کی صورت حال اس موجودہ معاشرے سے قطعاً مختلف ہوگی اسلامی معاشرہ ایسے خطوط پر استوار ہوتا ہے کہ افراد معاشرہ میں انفرادی اور اجتماعی دونوں لحاظ سے احساس ذمہ داری کی ایک ایسی اخلاقی فضا پیدا ہو جاتی ہے کہ شریعت کے وہ مقاصد بھی جن کے حصول کے لئے اسلامی ریاست کو افراد کے حقوق میں مداخلت کا اختیار دیا گیا ہے۔ وہ بھی افراد کے رضا کارانہ عمل سے حاصل ہونے لگتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی ریاست قانون کا سہارا لینے سے پہلے اخلاقی دباؤ کے ذرائع استعمال کرتی ہے جب تک اور جہاں تک اخلاقی طریقوں اور تعلیم و تربیت کے ذریعہ انفرادی و اجتماعی مقاصد حاصل ہو سکتے ہوں، جبر سے کام نہیں لیتی۔

اخلاقی دباؤ کے تحت تعلیم و تربیت کے طریقہ میں سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ اس سے ایک طرف تو افراد معاشرہ کی اخلاقی و روحانی صلاحیتوں کو بلامتی ہے اور دوسری طرف انفرادی آزادی بھی مجروح نہیں ہوتی جس پر شریعت اسلامیہ کے تمام ادا و نواہی کا دار و مدار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ حسنہ پر جب ہم نظر ڈالتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ آپ نے بہت سے ایسے مواقع پر جبکہ آپ قانونی طریقہ اختیار کر سکتے تھے تربیت

تمکین سے کام لیا اور متعلقہ افراد کو غلط طرز عمل ترک کرنے اور مطلوبہ مستحسن رویہ اختیار کرنے پر آمادہ کر لیا۔ اسی قسم کا ایک سبق آموز واقعہ حضرت البرہریرہ بیان فرماتے ہیں :

عن ابی ہریرۃ قال قال رجل  
یا رسول اللہ ان لی جاراً یؤذینی  
قال الطلق فاخرج متاعک الی  
الطریق فالطلق فاخرج متاعک  
فاجتمع الناس الیہ فقالوا ما  
شانک قال ان لی جاراً یؤذینی  
فذكرتہ للنبی فقال الطلق فاخرج  
متاعک الی الطریق فجعلوا یقولون  
اللهم العنہ اللهم اخره فبلغ  
فانابہ فقال ارجع الی منزلک  
فواللہ لا اؤذیک -  
(الادب المفرد للبغوی ص ۱۱۰)

حضرت البرہریرہ سے روایت ہے کہ ایک  
آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
یہ کہا کہ میرا ایک پڑوسی ہے جو مجھے تکلیف  
پہنچاتا ہے آپ نے فرمایا جاؤ اور اپنے  
گھر کا سامان نکال کر شُرک پر ڈال دو وہ  
آدمی گیا اور اس نے اپنا سامان باہر نکال  
دیا۔ پھر بہت سے لوگ اس کے پاس جمع  
ہو گئے اور پوچھنے لگے کہ کیا معاملہ ہے اس  
نے کہا کہ میرا ایک پڑوسی ہے جو مجھے تکلیف  
پہنچاتا ہے۔ تو میں نے نبی صلعم سے اس کا  
ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا کہ جاؤ اور اپنا سامان  
نکال کر شُرک پر ڈال دو یہ سن کر وہ لوگ

کہنے لگے۔ یا اللہ اس پر لعنت بھیج۔ یا اللہ اس کو ذلیل کر اس پڑوسی تک یہ باتیں  
پہنچیں تو وہ اس آدمی کے پاس آیا اور اس سے کہا کہ تیرے گھر میں واپس آ جا۔ خدا  
کی قسم اب میں تجھے تکلیف نہیں پہنچاؤں گا۔

اس واقعہ سے قارئین کو اندازہ ہو گیا ہو گا کہ کس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک فرد کو  
دوسرے فرد کی ایذا دہی سے بچانے کیلئے بجائے اس کے کہ کوئی قانونی اقدام فرماتے ایک نفسیاتی  
طریقہ اختیار کیا اور محض اخلاقی دباؤ سے اصلاح کا مقصد حاصل فرمایا! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے اسوہ حسنہ میں اسی قسم کی اور متعدد مثالیں موجود ہیں جبکہ آپ نے نہایت حکیمانہ انداز میں رائے عامہ  
اور اخلاقی دباؤ کے استعمال کے ذریعہ انفرادی و اجتماعی اصلاح کا کام لیا۔ متعدد بار ایسا ہوا کہ  
جہاد کی تیاری کے لئے یا بعض اہل حاجت کی حاجت روائی کے لئے مالی امداد کی ضرورت ہوتی  
تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے افراد معاشرہ پر کسی قسم کے محاصل وغیرہ عائد کرنے کی بجائے ان سے  
مالی تعاون کی اپیل فرمائی اور آپ کی اپیل کے نتیجے میں افراد معاشرہ نے اتنا مال حاضر کر دیا کہ ضرورت

پوری ہو گئی۔

غرض اس میں تو کوئی شبہ نہیں کہ اخلاقی دباؤ اور رائے عامہ کے دباؤ کو اصلاح کا ذریعہ بنانے کا طریقہ قانونی اقدام اور جبر کے استعمال سے کہیں بہتر ہے۔ رضامندی کے تحت انجام دئے جانے والے کاموں میں جس حسن و کمال کی توقع کی جا سکتی ہے۔ وہ جبر و تہر کے ذریعہ کرائے جانے والے امور میں متوقع نہیں۔ مگر اس کے ساتھ ہی اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کیا جا سکتا کہ اجتماعی زندگی میں ضابطہ بندی اور قانون کو ایک اہم مقام حاصل ہے۔ معاشرہ کتنا بھی صالح کیوں نہ ہو۔ افراد کی طبیعتوں کا مختلف ہونا لازمی امر ہے۔ ان میں خیر پسندوں کے ساتھ ساتھ شر پسندوں کا ہونا بھی ضروری ہے۔ اس کے علاوہ افراد کے درمیان علم، پیش بینی، صبر و ضبط اور اسی قسم کی دوسری صفات کی کمی زیادتی پر بھی افراد کے غلط یا صحیح طرز عمل اختیار کرنے کا انحصار ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر صرف تعلیم و تربیت اور ترغیب و ہدایت پر بھروسہ نہیں کیا جا سکتا۔ اجتماعی مفادات و مصالح کیلئے ضروری ہوتا ہے کہ ریاست افراد کے اعمال کی نگہاں بن کر رہے۔

شرعیہ مطہرہ کی دور بین نظروں سے یہ حقیقت پوشیدہ نہیں ہے۔ کہ جو کام بعض اوقات ترغیب و تلقین کے ذریعہ پورے نہیں ہوتے وہ قوت اور اقتدار کے ذریعہ آسانی انجام پا جاتے ہیں۔ چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

ان الله ليرعى بالسلطان ما لا يرحى

بالقرآن (سراج الموائد للطوطی)

اسی مفہوم کی ایک روایت حضرت عثمان کی طرف بھی منسوب ہے۔ آپ فرماتے ہیں :

ما يزرع الامام اكثر مما يزرع القرآن

(احکام القرآن - قرطبی)

ترغیب کے ذریعہ (درست رکھتا ہے۔)

بہر حال یہ امر واقعہ ہے کہ ترغیب و تلقین کے ذریعہ کاموں کا انجام پا جانا بحیثیت مجموعی

ایک بڑی اچھی بات ہے مگر اس حقیقت سے بھی انکار نہیں کیا جا سکتا کہ افراد معاشرہ اپنی

انسانی فطری کمزوری کی بنا پر لبرال و تنہا سے غفلت اور کوتاہ بینی کا شکار ہو کر اہم اجتماعی مصالح

کے تحفظ سے قاصر رہ جاتے ہیں۔ اس لئے ضرورت ہوتی ہے کہ ریاست اخلاقی تعلیم و تربیت

کے ساتھ ساتھ قانون کی مدد سے بھی افراد کو ان حدود کا پابند بنا کر رکھے جو اجتماعی مفادات و

مصلح کے تحفظ کیلئے وضع کئے گئے ہوں۔ اب ہمیں یہی دیکھنا ہے کہ بے جاتتم و عیش کوئی کے سد باب کے سلسلہ میں اسلامی ریاست کون سے قانونی ذرائع استعمال کرنے کی مجاز ہے اگر ایک شخص مباحات کے دائرہ میں تو رہتا ہے مگر عیش و آرام کی خاطر حد اعتدال سے تجاوز کرتے ہوئے بے دریغ ان دولت خرچ کرتا ہے اور اجتماعی مفادات کی کوئی پرواہ نہیں کرتا تو کیا اسلامی فقہ کی رو سے اسلامی ریاست کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ قانونی طور پر اس شخص کے مالکانہ تصرفات پر پابندی لگا دے۔

در اصل مباحات کی حد تک بھی تنعم و عیش کوئی کی زندگی بسر کرنے کے مسئلہ پر جب ہم اس حیثیت سے نگاہ ڈالتے ہیں کہ ایسی زندگی کے نتیجے میں فرد کے اپنے مصلح بھی موجود ہوتے ہیں اور اجتماع کا نقصان بھی ہوتا ہے۔ تو ہم دیکھتے ہیں کہ فقہ اسلامی کی نظر میں اس طرح کے غلط اور غیر معنی تصرفات کرنے والا شخص سفیہ اور معسود قرار پاتا ہے۔ اور سفیہ شخص کے مالکانہ تصرفات پر فقہ اسلامی کی رو سے پابندی عائد کی جاسکتی ہے۔ جو شخص عیش کوئی میں محو ہو جاتا ہے۔ وہ مصلح مقاصد زندگی کیلئے اپنا مال اور وقت صرف کرنے سے تاصر رہ جاتا ہے اور اس طرح وہ ایسی زندگی گزارتا ہے جو شریعت کی منشاء کے خلاف ہے۔ لذت دنیا میں انہماک انسان کو خواہشات نفسانی کی پیروی کا عادی بنا دیتا ہے۔ اس کے علاوہ عقل عامہ بھی اسی بات پر گواہی دیتی ہے کہ ایک بامقصد اور ذمہ دار زندگی میں اس طرح عمل کی کوئی گنجائش نہیں ہونی چاہئے کہ آدمی اپنی ساری دولت گوناگوں لذت دنیوی سے لطف اندوز ہونے میں صرف کر دے اور زندگی کے دیگر بلند تر مقاصد کے حصول کی طرف کوئی توجہ نہ دے۔

ان حقائق کے پیش نظریہ کہنا غلط نہ ہو گا کہ عیش کوئی میں محو رہنے والا شخص ایسی زندگی گزارتا ہے جو خواہشات نفس کی پیروی کا غور ہونے کے ساتھ ساتھ تقاضائے عقل کے بھی خلاف ہے۔ اور اصلاح جس جداگانہ طریقہ زندگی کا طالب ہے اس کے بھی منافی ہے۔ اور یہی بات فقہ اسلامی میں ایک شخص کو سفیہ قرار دینے کیلئے کافی ہے۔ چنانچہ ہادیہ کے ایک شارح سید جلال الدین خوارزمی صاحب کفایہ نے ”سفر کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے۔

سفر شریعت کی منشاء کے خلاف عمل، خواہشات نفس کی پیروی اور تقاضائے

عقل کی خلاف ورزی کا نام ہے۔ سفینہ کو اخراجات میں تبذیر و اسراف کی عادت ہوتی ہے۔ وہ ایسے تصرفات کرتا ہے جن کا کوئی مقصد نہیں ہوتا یا ایسا مقصد ہوتا ہے جسے دیندار اصحاب عقل معقول مقصد قرار نہیں دیتے۔ مثلاً مغنیوں کو مال دینا یا اڑنے والے کبوتروں کو بھاری قیمت ادا کر کے خریدنا۔ عام تصرفات میں فراخ دستی سے کام لینا اور نیکی و احسان کے کاموں میں فراخی کا مظاہرہ شریعت کے نزدیک پسندیدہ ہے البتہ (ان کاموں میں بھی) اسراف حرام ہے جس طرح کہ کھانے پینے میں اسراف حرام ہے۔

(کتاب الحج۔ باب الحجر للعنادر)

اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اسراف بھی خواہ وہ صحابات ہی کی حدود میں ہو "سفه" میں داخل ہے۔ اور اسراف کا اطلاق تو فی الواقع ہوتا ہی ان مصارف پر ہے جو شرعی حدود کے اندر تو رہ کر کئے گئے ہوں۔ مگر ضرورت سے زیادہ اور حد اعتدال سے تجاوز مصارف کی صفت میں شمار ہوتے ہیں۔ غیر شرعی مصارف پر مال خرچ کرنے والے کو شریعت کی اصطلاح میں مبذّر کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ صرف بھی فقہ اسلامی کی رو سے سفیہ شمار کیا جائے گا اور اس پر بھی حجر کیا جائے گا۔ یعنی اس کے مال کا نہ تصرفات پر بھی اسلامی ریاست پابندی عائد کرنے کی عباد ہوگی۔ اور اس میں تو کوئی شک ہی نہیں کہ تنعم و عیش کوشی کی زندگی گزارنے والا اسراف کا مرتکب ضرور ہوتا ہے۔

تنعم و عیش کوشی کے حصول کی خاطر مال خرچ کرنے کی صرف چار ہی صورتیں ممکن ہیں اور چاروں صورتیں اسراف کے تحت آتی ہیں۔ عیش کوشی کے حصول کی ایک صورت یہ ہے کہ جس غرض کی تکمیل مال کی ایک مخصوص مقدار صرف کر کے کی جا سکتی ہے اس پر دانستہ اور بلا مزید فائدے کے آدمی اپنے مال کی زائد مقداریں صرف کرتا ہے۔ مثلاً محض نام و نمود اور اپنی دولت مندی کے زعم میں ایک چیز کو بازار سے زیادہ گراں قیمت پر جانتے بوجھتے خریدتا پھرتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ضرورت ایک مخصوص وضعی معیار کے حامل سامان سے پوری ہو سکتی ہے۔ مگر عیش کوشی کی زندگی گزارنے والا اسی ضرورت کی تشفی کے لئے اس سامان سے برتر وضعی معیار کے سامان کا طالب ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر آمد و رفت کی سہولت، عام سیار کی کاروں، ٹویٹا، یا اوپل وغیرہ کے ذریعہ بھی میسر آ سکتی ہے مگر وہ

اسکی خاطر اعلیٰ معیار کی کاریں مرسڈیز یا رولس رائز خریدتا ہے۔ تنعم و عیش کوشی کے حصول کی تیسری صورت یہ ہے کہ آدمی اہم تر ضروریات کو نظر انداز کر کے غیر اہم امور پر مال صرف کرتا ہے۔ علاج اور علم کا حصول انسان کی بنیادی ضرورتوں میں شمار ہوتے ہیں مگر وہ نظر انداز کر کے اپنے گھر کی زیب و زینت پر بے دریغ دولت خرچ کرتا ہے اور جو حقیقی صورت عیش کوشی کی یہ ہے کہ اجتماع کے عام معاشی ضرورتوں کی پرواہ کئے بغیر عیش کوشی کی زندگی گزارنے والا اپنے آرام و راحت کی خاطر فضول اخراجات کا ارتکاب کرتا رہتا ہے۔ اب ذرا غور کیجئے عیش کوشی کے حصول کی خاطر مال صرف کرنے کی یہ چاروں شکلیں اسراف ہی کے تحت آتی ہیں۔ عیش کوشی کا حصول ان چاروں صورتوں کے علاوہ ممکن ہی نہیں گویا اسراف کئے بغیر تنعم و عیش کوشی کی زندگی گذاری ہی نہیں جاسکتی اور جو شخص صرف ہو وہ محولہ بالا عبارت کی رو سے سفیہ ہے اور سفیہ کے مالی تصرفات پر فقہ اسلامی کی رو سے حرج جائز ہے۔

یہ بات کہ صرف پر بھی سفیہ کا حکم لگایا جاسکتا ہے سفہ کی اصطلاح کی اس تعریف سے بھی ظاہر ہے جو برنسی نے المبسوط میں بیان کی ہے۔ برنسی کے مطابق سفہ کی تعریف یہ ہے کہ :-

سفہ شریعت کے منشاء کے خلاف عمل کا نام ہے وہ خواہشات نفس کی پیروی اور عقل و خرد کے تقاضے کی خلاف ورزی کا نام ہے۔ عام تصرفات میں فراخ دستی سے کام لینا اور نیکی و احسان کے کاموں میں فراخ دلی کا مظاہرہ شرعاً پسندیدہ ہے۔ لیکن ان کاموں میں تنذیر و اسراف سے کام لینا شریعت اور عرف عام دونوں میں برآ ہے۔ (المبسوط جلد ۲ ص ۱۵۱)

سفیہ کے مالی تصرفات پر پابندی کے جواز کے اصول پر فقہ اسلامی کے چاروں مکاتب کا اتفاق ہے۔ گو امام ابوحنیفہؒ کسی عاقل و بالغ آزاد مالک پر تنذیر و اسراف یا اضعاف مال کی بنا پر حجر کے قائل نہیں۔ لیکن مختار قول حنفی مکتب فقہ میں بھی حجر کے جواز پر ہی ہے۔ بغرض جہور فقہائے اسلام تنذیر و اسراف اور مال کو منافع کرنے کی بنا پر اسلامی ریاست کو سخت دیتے ہیں کہ وہ ایسے شخص کے مالکانہ تصرفات پر مناسب پابندی لگا دے۔ اس مختصر مضمون میں اسکی گنجائش نہیں کہ اس مسئلہ پر چاروں مکاتب فقہ کی طویل تجزیوں کو نقل کیا جائے جو صاحب تحقیق کے تراجم ہوں وہ "الفقہ علی المذاہب الاربعہ" لعبد الرحمن العزیزی جلد دوم کے صفحات ۴۷۷ تا ۴۸۳ مطالعہ فرمائیے۔



سفید کے معاملے میں حجر کئے جانے سے متعلق جمہور فقہاء کی اس رائے کا ماخذ قرآن کریم کی یہ آیت ہے۔

وَلَا تَتَوَلَّوْا السَّعْيَاءَ اَمْوَالَكُم  
الَّتِي جَعَلَ اللّٰهُ لَكُمْ فِتْنًا  
..... فَاَنْتُمْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ  
رَشَدًا فَاذْفَعُوا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَكُم  
اور اپنے وہ مال جنہیں اللہ نے تمہارے  
لئے قیام زندگی کا ذریعہ بنایا ہے، نادان  
لوگوں کے حوالے نہ کرو..... پھر اگر تم  
ان کے اندر اہلیت پاؤ تو ان کے مال ان  
کے حوالے کر دو۔

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ مالکانہ تصرفات کے لئے رشد ضروری ہے اور رشد فقہاء کی اصطلاح میں مالی تصرفات میں مغفولیت کی راہ اختیار کرنے ہی کا نام ہے۔ غرض تنعم و عیش و کوشی کے حصول میں اگر کوئی شخص اپنے مال میں ایسے تصرفات کرنا ہے جو مباحات کے دائرہ میں تو ہوں مگر حد اعتدال سے تجاوز ہوں۔ اور ان تصرفات سے اس شخص کے ذاتی مفادات مجروح ہونے کے ساتھ ساتھ اجتماعی مصالح کو بھی خطرات لاحق رہے ہوں تو اسلامی ریاست کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس شخص کے مالکانہ تصرفات پر مناسب پابندی عائد کر دے۔ اس پابندی کی عملی شکلیں حالات کی مناسبت سے متعین کی جاسکتی ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ تنعم و عیش و کوشی کے عادی حضرات کو اسلامی ریاست بعض مدت میں اپنا مال صرف کرنے سے بالکل روک دے یا بعض مدت میں صرف مال سے پہلے ریاست کی اجازت کو ضروری قرار دیدے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایسے افراد کو تمام امور میں صرف مال سے پہلے ریاست کی اجازت کا پابند بنا دیا جائے۔

اس سلسلہ میں البتہ ایک بات بڑی اہم ہے وہ یہ کہ عیش و کوشی کے مظاہر کی تعین دورِ جدید کی زندگی میں چودہ سو برس پہلے کے پیمانوں سے ناپ کر نہیں کی جاسکتی۔ فنی ترقی کے اس دور میں وسائل معاش کی فراوانی کے باعث معیار زندگی میں پہلے کے مقابلہ میں بے حد تبدیلی آگئی ہے البتہ یہ اصول اپنی جگہ برقرار ہے۔ کہ مصارف زندگی کے بارے میں حد اعتدال سے تجاوز ہر دور میں مذموم رہا ہے۔ اور آج بھی مذموم ہے۔ اگر افراد معاشرہ میں حد اعتدال سے تجاوز کا رجحان پایا جائے تو اس کے سدباب کیلئے ریاست کو اختیار ہے کہ وہ اخلاقی دباؤ کے ساتھ ساتھ قانونی ذرائع سے بھی کام لے اور مناسب پابندیاں عائد کرے۔ آج کے دور میں

کوئی وجہ نہیں کہ ایک فرد کو اپنے ذاتی استعمال کے لئے متعدد قیمتی کاریں رکھنے سے نہ روکا جائے یا بے دریغ دولت صرف کر کے عالیشان محلات تعمیر کرنے سے منع نہ کیا جائے جبکہ دوسرے افراد معاشرہ اپنی ضرورت کے لئے ایک معمولی سی سائیکل رکھنے اور سر چھپانے کے لئے ایک چھوٹی بڑی بنانے کی بھی ہمت نہ رکھتے ہوں۔

اس تمام بحث سے تنعم و عیش کو نشی کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر تاریں پر پوری طرح واضح ہو گیا ہوگا۔ اسلام ہر فرد کو اس کا توپورا پورا اختیار دیتا ہے کہ وہ شرعی حدود کے اندر رہتے ہوئے دنیوی نعمتوں سے پوری طرح لطف اندوز ہو مگر اس میں بھی مداخلت سے تجاوز نہ کرے۔ اسلام سمیت ناپسندیدہ سمجھتا ہے اور تنعم و عیش کو نشی کی ایسی زندگی سے اجتناب کی تاکید کرتا ہے جس کے نتیجے میں افراد کے ذاتی مفادات بھی مجروح ہوتے ہوں اور اجتماعی مصلح کو بھی نقصان پہنچتا ہو۔ اسلام اس قسم کی خطرناک صورت حال کے سد باب کے لئے افراد معاشرہ کی اخلاقی بنیادوں پر اصلاح کرنے کے ساتھ ساتھ اسلامی ریاست کو اس بات کی بھی اجازت دیتا ہے کہ وہ اس مقصد کیلئے قانونی ذرائع کو بھی بروئے کار لائے اور ایسے افراد کے مالی تصرفات پر مناسب قانونی پابندیاں عائد کر دے جو اس صورت حال کے ذمہ دار ہوں۔

## اسلامی سوشلزم

اپنے مفہوم کی روشنی میں

از محمد محترم فہیم عثمانی ایم اے  
بلند پایہ اور تحقیقی مضامین کا مجموعہ۔ تبلیغی مقصد کے لئے نصف  
قیمت پر بھی زیادہ نسخے فراہم کئے جاسکتے ہیں تفصیلات کیلئے لکھئے

دینی دارالمطالعہ محمد مقدس دھوبی منڈی

پرانی انارکلی لاہور

جناب علی حسن صدیقی صاحب استاذ تاریخ اسلام  
کراچی یونیورسٹی — کراچی

## تعارف کتب حدیث

مسلمانوں نے مختلف وقتوں میں حدیث پر جو کتابیں لکھیں وہ سب کی سب ہم تک نہیں پہنچ سکیں ان کی ایک بہت بڑی تعداد دست برد زمانہ سے محفوظ نہ رہ سکی اور ضائع ہو گئی۔ اور ایسا صرف اس لئے نہ ہوا کہ سیاسی ابتلاء اور انتشار نے اسلامی ملکوں کو متوڑے متوڑے وقتوں سے برابر اپنی لپیٹ میں رکھا اور خلافت عباسیہ کے زوال کے بعد طوائف الملوک کی پھیلی جس نے بڑی تباہی پھیلائی اور جسکی سب سے بھیانک صورت فتنہ تاتار تھی۔ بلکہ اسی ضیاع کی ایک وجہ دور انحطاط نہیں مسلمانوں کی علم حدیث سے غفلت بھی ہے۔ بہر کیف بہت سی ایسی کتابیں جن کو ہم نے ضائع شدہ سمجھ لیا ہے گمنامی کے پردے میں چھپی ہوئی ہیں۔ اور ان کے وجود کے بارے میں کبھی کبھی آوازیں سنائی دیتی ہیں۔ ان کتابوں کے علاوہ جو کتابیں موجود ہیں ان میں قلمی مخطوطات کی ایک بہت بڑی تعداد محتاج طباعت ہے اس کے باوجود مطبوعہ کتابیں بھی اتنی کثیر التعداد ہیں کہ ان کا استقصاء دشوار ہے۔

اسی طرح احمادیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح تعداد کے متعلق بھی قطعی طور پر کچھ کہا نہیں جاسکتا۔ شیخ الاسلام حافظ جلال الدین سیوطی (متوفی ۸۹۹ھ) نے جمع الجوامع نامی کتاب میں تمام احمادیت کو جمع کرنے کا ارادہ کیا مگر وہ ایک لاکھ حدیث جمع کر پائے تھے کہ انہوں نے وفات پائی۔ ان کی یہ کتاب نامکمل رہ گئی۔ اسی طرح یہ بھی مروی ہے کہ امام محمد بن اسماعیل بخاری (متوفی ۲۵۶ھ) نے اپنی صحیح بخاری میں جو احمادیت تدوین کی ہیں انہیں چھ لاکھ حدیثوں سے منتخب کیا گیا ہے۔ بہر کیف اس قدر یقینی ہے —

کہ احادیث مدونہ کی تعداد کئی لاکھ سے متجاوز ہے۔  
علمائے حدیث نے کتب احادیث کو "صوت احادیث" ان کے حسن اور منفع

کے اعتبار سے متعدد طبقات میں تقسیم کیا ہے وہ طبقے مندرجہ ذیل ہیں:

طبقہ اولیٰ | اس طبقے میں وہ کتابیں شامل ہیں جن میں ایسی احادیث مذکور ہیں جو متواتر صحیح احاد اور حسن ہیں۔ یہ کتابیں امام بخاری کی صحیح بخاری، امام مسلم (متوفی ۲۶۱ھ) کی صحیح مسلم اور امام مالک (متوفی ۱۷۹ھ) کی الموطاء ہیں۔

طبقہ ثانیہ | اس میں جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ، مسند احمد بن حنبل اور مجتبئی نسائی شامل ہیں۔ گروہت میں یہ کتابیں صحیحین اور موطاء، امام مالک کے برابر نہیں ہیں۔ مگر ان کے مدونین نے یہ احادیث بڑی محنت اور اہتمام سے جمع کی ہیں۔ ان میں بعض ضعیف احادیث بھی ہیں۔

طبقہ ثالثہ | اس طبقے میں ان کتابوں کو شامل کیا گیا ہے جن میں مختلف الاقسام ضعیف احادیث مثلاً، منکر، شاذ، مضطرب وغیرہ موجود ہیں۔ بعض احادیث کے رجال بھی مبہول ہیں۔ ایسی کتابیں مسند ابن ابی شیبہ (متوفی ۲۴۰ھ)، مسند طلیاسی

مسند عبید بن حمید (متوفی ۲۲۹ھ) اور بیہقی، طبرانی، و طحاوی کی کتب ہیں۔

طبقہ رابعہ | اس طبقے میں بے اعتماد اور ساقط الاعتبار کتابیں شامل ہیں۔ یہ کتابیں بالعموم قصاص (قصہ گو) دعاظ (واعظین) صرفیہ، مؤرخین، غیر عدول، اہل البدعت نے مدون و مرتب کی ہیں۔ مثلاً ابن مردویہ اور ابو حفص، ابن شاہین متوفی ۳۵۵ھ وغیرہ کی کتابیں۔

کتب احادیث کی ایک دوسری تقسیم موضوعات کے اعتبار سے کی گئی ہے مثلاً کتب صحاح، کتب جوامع مسانید، معاجم، مستدرکات، مستخرجات، اجزاء وغیرہ۔  
کتب صحاح | ان میں حدیث کی مشہور چھ کتابیں شامل ہیں، یعنی امام محمد اسماعیل بخاری کی الجامع الصحیح، امام مسلم بن حجاج قشیری نیشاپوری کی الجامع الصحیح، ابو داؤد سلیمان بن اشعث ازدی سجستانی متوفی ۳۰۵ھ کی سنن، ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۵ھ کی جامع، ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۳۵ھ اور ابو عبد اللہ محمد بن یزید

معروف بہ ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ کی سنن۔ بعض علمائے حدیث نے سنن ابن ماجہ کی بجائے موطاء امام مالک کو اور بعض نے مسند دارمی کو چھٹی کتاب قرار دیا ہے۔

کتاب جوامع | ایسی کتابیں جو حدیث کے مصطلح آٹھ ابواب پر مشتمل ہوں۔ یہ آٹھ ابواب یہ ہیں۔ ۱۔ باب العقائد۔ ۲۔ باب الاحکام۔ ۳۔ باب الرقاق۔ ۴۔ باب آداب الطعام والشراب۔ ۵۔ باب التفسیر والتاریخ والسير۔ ۶۔ باب السفر والقیام والعقود۔ (باب الشامل)۔ ۷۔ باب الفتن۔ ۸۔ باب المناقب والمثالب۔ ان مباحث ہشت گانہ پر الگ الگ تصنیفات بھی ہیں۔ مگر کتاب جوامع میں یہ تمام مباحث یکجا آگئے ہیں۔ جوامع میں امام بخاری کی الجامع الصحیح اور ترمذی کی جامع مشہور ہیں۔

مسانید | حدیث کی ایسی کتابوں میں جنہیں سند کہتے ہیں۔ ہر صحابی کی مرویات کو الگ الگ تحریر کیا جاتا ہے۔ صحابہ کی ترتیب سبقت الی الاسلام کی بناء پر یا پھر نسبی سلسلہ پر ہوتی ہے۔ ان میں مسند ابی داؤد ملیاسی متوفی ۳۸۷ھ اور مسند امام احمد بن حنبل ۲۴۱ھ نمایاں ہے۔

معاجم | معجم وہ کتاب حدیث ہے جس میں حروف تہجی کی ترتیب سے مختلف شیرخ، مختلف شہروں کے رہنے والے روایت اور مختلف تہائل سے نقل رکھنے والے راویوں کی احادیث الگ الگ درج کی جاتی ہیں۔ طبرانی متوفی ۳۲۰ھ کی المعجم الکبیر، المعجم المتوسط، المعجم المصغیر اور احمد بن علی ہمدانی کی معجم الصحابہ قابل ذکر ہیں۔

مسند رکات | کسی کتاب حدیث کے مؤلف کی مقرر کردہ شرائط کے مطابق نئی کتاب کو مسند رکات کہتے ہیں۔ مثلاً حاکم متوفی ۴۰۷ھ کی مسند رک جو بخاری و مسلم کی مقرر کردہ شروط کے مطابق ایسی احادیث کا مجموعہ ہے جنہیں ان دونوں نے روایت نہیں کیا ہے۔

ستخرجات | ستخرج احادیث کی اس کتاب سے عبارت ہے جس میں کئی مشہور کتاب حدیث کی احادیث کو اپنی اسناد سے روایت کیا جائے اور صاحب کتاب کے ساتھ اس کے شیخ یا اس سے اوپر کے درجہ میں سلسلہ روایت مل جائے۔ ابو بکر اسماعیل (متوفی ۲۵۷ھ) کی ستخرج بخاری ابو عوانہ (متوفی ۳۱۶ھ) کی ستخرج مسلم، ابو علی ترمذی کی ستخرج ترمذی اور محمد بن عبد المالک کی ستخرج سنن ابی داؤد مشہور ستخرجات ہیں۔

ابوزرارہ | جزوہ تالیف ہے جس میں کسی ایک معانی یا ایک شیخ کی روایات کو جمع کر دیا جائے مثلاً جزوہ ابی بکر جس میں صرف حضرت ابو بکر صدیقؓ کی روایات کردہ احادیث کو مدون کیا گیا ہے اگر کسی خاص موضوع پر کوئی کتاب حدیث مرتب کی جائے تو ایسے بھی جزوی کہیں گے۔ مثلاً مروزی متوفی ۲۹۲ھ کی کتاب جزوہ فی قیام اللیل جس میں شب زندہ داری سے متعلق احادیث کو جمع کر دیا گیا ہے۔ ان ابوزرارہ میں سیوطی کی جزوہ فی صلوٰۃ الضعیف، ابن الجوزی متوفی ۵۹۷ھ کی جزوہ فی الاخلاص اور شعب الایمان۔ بیہقی متوفی ۴۵۸ھ کی اہم کتابیں ہیں۔

اس کے بعد ہم کتب احادیث کا ایک عام جائزہ پیش کرتے ہیں۔

کتب ائمہ اربعہ | اہل السنۃ والجماعت کے چاروں ائمہ کرام کی روایات کو بھی یکجا کیا گیا ہے۔ ان کتابوں کی تدوین، تصنیع و تشریح کے علاوہ ان کے اسناد کی جانب بھی توجہ کی گئی ہے اور ان کے مراسیل کو اسناد متصلہ سے بیان کیا گیا ہے۔

مسند امام ابو حنیفہؒ | امام ابو حنیفہؒ متوفی ۱۵۰ھ کی جانب جن مسانید کی نسبت کی گئی ہے وہ تعداد میں پندرہ کے قریب ہیں۔ ابو مؤید محمد بن محمد خوارزمی متوفی ۶۵۵ھ نے انہیں یکجا کر دیا ہے۔ اس مجموعے کا نام جامع المسانید ہے۔

موطا امام مالکؒ | امام مالکؒ کی موطا دو سلسلوں سے ہم تک پہنچی ہے۔ ایک تو بروایت یحییٰ بن یحییٰ لیشی متوفی ۳۳۷ھ جو موطا امام مالک کے نام سے متداول ہے۔ دوسری موطا امام محمد بن حسن شیبانی متوفی ۱۸۹ھ کی روایت سے ہے اور موطا امام محمد کے نام سے مشہور ہے۔ امام محمد نے اپنی موطا میں امام مالک کے علاوہ دوسرے شیوخ کی بھی بعض روایات کو لیا ہے۔ اور بعض فقہی مسائل میں امام مالک کے مسلک سے اختلاف کیا ہے۔ امام مالک کی موطا کو بعض ائمہ حدیث نے صحاح ستہ میں شمار کیا ہے۔

مسند امام شافعیؒ | جو مسند امام شافعیؒ متوفی ۲۰۴ھ کی جانب منسوب ہے وہ خود ان کی تالیف نہیں ہے، بلکہ مختلف کتب میں امام نے جن احادیث سے استناد کیا ہے۔ انہیں ان کے شاگرد ربیع بن سلیمان مرادی متوفی ۲۴۰ھ کی روایت سے ابوالعباس محمد بن یعقوب اموی نیشاپوری متوفی ۳۷۶ھ نے یکجا کر دیا ہے۔ اور یہی مجموعہ مسند امام شافعیؒ کے نام سے مشہور ہے۔

مسند امام احمد | امام احمد بن حنبلؒ کی مسند نہایت ضخیم ہے۔ یہ اٹھارہ مختلف مسانید شتمل ہے۔ نیز ان کے بیٹے عبد اللہ بن احمد متوفی ۲۹۰ھ نے اپنے باپ کی روایت پر مسانہ بھی کئے ہیں۔ اور انہیں ترتیب دیا ہے مگر یہ مسند حسن ترتیب کی تقاضا نہیں ہے۔

کتب سنن | حدیث کی وہ کتابیں جو فقہی ابواب کے مطابق مرتب کی جائیں کتب سنن کہلاتی ہیں۔ ان کتابوں میں مشہور ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، ترمذی اور حاکمی کی سنن ہیں۔ ان میں کوئی روایت موقوف نہیں کیونکہ محدثین کی اصلاح میں موقوف کو حدیث کہا جاتا ہے، سنن نہیں۔

مصنف | وہ کتابیں برسنن اس کے مفہوم یا اس سے متعلق روایات پر مشتمل ہوں مصنف کہلاتی ہیں ایسی کتابوں کے بعض محدثین جامع بھی کہتے ہیں۔ وکیع بن جراح متوفی ۱۹۶ھ اور ابن ابی شیبہ متوفی ۲۴۵ھ کی مصنف کے علاوہ امام بخاریؒ کی جامع کبیر و جامع صغیر اور امام ترمذیؒ کی کتاب الآثار اسی زمرے میں داخل ہیں۔ رکن الدین اعزاز متوفی ۵۱۶ھ کی شرح السنہ، محمد بن جریر طبری متوفی ۳۱۰ھ کی تہذیب الآثار، ابو جعفر طحاوی متوفی ۳۲۱ھ کی شرح معانی الآثار اور ابوسلیمان الخطابی متوفی ۳۸۰ھ کی کتاب معرفۃ السنن والآثار بھی اسی ذیل میں آتی ہیں۔

کتب تفسیر | تفسیر کی کتابیں جن میں تفسیر قرآن کے ضمن میں احادیث و آثار کو ان کی سندوں کے ساتھ بیان کیا جائے۔ مثلاً عبد الرحمن بن ابی حاتم کی تفسیر جو چار جلدوں پر مختمی ہے۔ اور جس میں عموماً آثار مسندہ ہیں۔

کتب مصنف وقرأت | ان کتابوں میں بھی اپنی سندوں کیساتھ احادیث و آثار روایت کئے جاتے ہیں۔ مثلاً ابن ابی داؤد کی کتاب المصنف اور ابو جعفر احمد بن محمد النخاس مرادی متوفی ۳۳۸ھ کی کتاب الوقف والابتداء۔

کتب دوبارہ ناسخ و منسوخ قرآن یا حدیث | قرآن کے ناسخ و منسوخ پر ابو عبیدہ قاسم بن سلام متوفی ۲۲۲-۲۲۳ھ نے کتاب الناسخ و المنسوخ لکھی جس میں احادیث کو اسناد کے ساتھ بیان کیا ہے۔ حدیث کے ناسخ و منسوخ پر امام احمد بن حنبلؒ اور ابو داؤد صاحب سنن ابی داؤد نے کتاب الناسخ و المنسوخ لکھی ہے اسی طرح ابن نجوزی نے ایک مختصر سی کتاب تجرید الاحادیث المنسوخہ لکھی۔

کتب احادیث تدسیہ | حدیث قدسی اس حدیث کو کہتے ہیں جسکی اسناد اللہ تعالیٰ

کی طرف یوں ہو کہ اسے اللہ جل و علی شاء کے کلام سے بنادیا جائے، مگر اس سے محمدی نہ مقصود ہو۔ مثلاً ابو الحسن علی بن مفضل مقدسی متوفی ۶۱۱ھ کی الاربعین الالہیۃ، اور محی الدین ابن عربی متوفی ۶۳۸ھ کی مشکوٰۃ الانوار۔

کتب مراسیل | مثلاً صاحب السنن البوداؤد کی کتاب المراسیل جو ابواب کی ترتیب پر ایک جزد ہیں، دون کی گئی ہے۔ اسی طرح ابن ابی حاتم کی کتاب المراسیل ہے جو ابواب پر مرتب کی گئی ہے۔ اسی کتاب کا باب اول اس بیان میں ہے کہ اسانید و سلسلہ محبت ہیں یا نہیں۔

کتب فوائد | کتب فوائد میں تمام بن محمد رازی دمشقی متوفی ۴۱۴ھ کی کتاب الفوائد اہم ہے۔ یہ کتاب تیس اجزاء میں ہے۔ اسی طرح فوائد ابی بکر محمد بن ابراہیم اصبہانی متوفی ۳۸۰ھ جو ابن المقرئ کے نام سے مشہور ہیں آٹھ اجزاء میں ہے۔

کتب شمائل | سیر و مغازی | شمائل نبوی میں ترمذی کی شمائل، ابو محمد حسین بن مسعود بخاری کی کتاب الانوار اور ابو نعیم اصبہانی متوفی ۴۳۰ھ کی دلائل النبوة اہم اور مشہور ہیں۔ قاضی ابوالفضل عیاض بن موسیٰ اندلسی متوفی ۵۴۴ھ کی کتاب الشفاء بھی اسی موضوع سے تعلق رکھتی ہے مگر انہوں نے ضعیف احادیث بھی درج کی ہیں۔

احادیث کے متعلق تو یہ کہا جاتا ہے کہ وہ موضوع ہیں مشہور تابعی ابوبکر محمد بن شہاب زہری متوفی ۱۲۴ھ کی کتاب السیرۃ اس موضوع پر پہلی کتاب ہے۔ اسی طریقہ سے محمد بن اسحاق متوفی ۱۵۱ھ کی السیرۃ النبویہ سیرت کی اہم کتاب ہے جس میں احادیث و اخبار کو اسناد کے التزام کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ عبد الملک ابن ہشام متوفی ۲۱۸ھ کی السیرۃ النبویہ اور ان کی متعدد شروحات جن میں ابو زید عبد الرحمن سہلی متوفی ۵۸۰ھ کی کتاب الروض الالنف بہایت اہم ہے۔ اسی سلسلے کی کڑیاں ہیں۔ معازی میں ابن شہاب زہری، محمد بن اسحاق اور محمد بن عمر واقدی متوفی ۲۰۷ھ کی کتابیں کافی مشہور ہیں۔

کتاب الغرائب | یعنی ایسی کتابیں جن میں کسی مخصوص شیخ کی کتابوں میں مذکور نہ ہونے والی احادیث کو بیان کیا جائے۔ مثلاً دارقطنی کی کتاب غرائب مالک جس میں انہوں نے ان احادیث کو قلم بند کیا ہے۔ جو اس موضوع سے متعلق موطا امام مالک میں نہیں ہیں۔ اس کے بعد ہم ایسی کتب احادیث کا ذکر کرنا چاہتے ہیں جنکی بنیاد آنحضرت اور صاحب



کتاب کے ماہرین راویوں کی تعداد پر ہے۔ یعنی مدون اور آنحضرت کے درمیان صرف ایک راوی ہے یا دو یا اس سے زائد۔

دحدانیات | ابو معشر عبد الکریم بن عبد المحمد طبری شافعیؒ نے ایک جز میں امام ابو حنیفہؒ کی دحدانیات کو جمع کیا ہے۔ ان روایات کو امام نے رسول مکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک واسطے سے روایت کیا ہے۔

ثنائیات | دو واسطوں سے صاحب کتاب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث روایت کی ہوں تو ایسی احادیث کو ثنائیات کہتے ہیں۔ امام مالکؒ نے اپنی کتاب الموطا میں ثنائیات درج کی ہیں۔

ثلاثیات | امام بخاریؒ کی ایسی روایتیں جن میں ان کے اور آنحضرت کے درمیان تین واسطے ہیں، بائیس ہیں۔ انہیں حافظ ابن حجر عسقلانی متوفی ۸۵۲ھ وغیرہ نے جمع کیا ہے۔ مسلم، ترمذی، ابن ماجہ اور دارمی نے بھی تین واسطوں سے روایات کی ہیں۔ اس طرح امام احمد بن حنبل کی ثلاثیات کو عمود السانی فی الاسانید العوالی میں جمع کیا گیا ہے۔ ان کی تعداد تین سو بیستیس ہے۔

رباعیات | ایسی روایات جن کے راوی اور صاحب حدیث صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان چار واسطے (رواة) ہوں رباعیات کہلاتی ہیں۔ ابو الحسن دارقطنی کی تخریج سے ابوبکر محمد بن عبد اللہ شافعی نے امام شافعیؒ کی رباعیات کو ایک ضخیم جز میں مدون کیا ہے۔ امام بخاریؒ کی رباعیات بھی در الدراری فی شرح رباعیات البخاری کے نام سے علمہ جمع کی گئی ہیں۔ اسی طرح دوسرے ائمہ حدیث کی بھی رباعیات ہیں۔

خاسیات | سند عراقی الوثین احمد بن محمد معروف بہ ابن النفوذ بغدادی متوفی ۳۷۰ھ کی خاسیات یعنی ایسی حدیثیں جن کے سلسلہ روایت میں آنحضرتؐ تک پانچ واسطے ہیں۔ جمع کی گئی ہیں سنن دارقطنی سے بھی ایسی احادیث الگ کی گئی ہیں۔

سداسیات | ابو طاہر سلفی متوفی ۵۷۶ھ کی تخریج سے مسند دیار مصریہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد رازی معروف بہ ابن الخطاب متوفی ۵۲۵ھ کی سداسیات جمع کی گئی ہیں۔ ان میں مسند دیار مصریہ اور رسالت مآبؐ کے درمیان چھ راوی ہیں۔

سباعیات | ایسی حدیثیں جو سات واسطوں سے مروی ہوں۔ ابو الفرج نجیب عبد اللطیف

مرانی متوفی ۶۷۲ھ کی ایسی ہی احادیث کہ سید شریف عز الدین احمد حسینی نے مرتب کیا ہے  
ثمانیات | تحفۃ المستفید فی الاحادیث الثمانیۃ الاسانید کے نام سے چار اجزاء میں  
 ابوالحسن محمد بن علی عطارد کی ثمانیات (آٹھ واسطوں کی مرویات) دون کی گئی ہیں۔

تساعیات | نو واسطوں سے متعدد محدثین کی مرویات، کہ علحدہ علحدہ مرتب کیا گیا  
 ہے جن میں قاضی عز الدین ابن جماعة شافعی مصری متوفی ۷۶۷ھ کی روایات کے مجموعے کو حسن بن  
 الیسی چالیس احادیث ہیں۔ ابو جعفر محمد بن عبد اللطیف ربیع متوفی ۷۹۰ھ نے تخریج کیا ہے۔  
عشریات | ترمذی اور نسائی کی روایات میں دس واسطوں سے مروی احادیث بھی  
 ہیں۔ برهان الدین ابوالسحاق ترمذی مصری متوفی ۸۰۰ھ کی بھی عشریات ہیں

اربعینات | عبد اللہ بن مبارک حنفی متوفی ۱۸۱ھ یا ۱۸۲ھ نے سب سے پہلے  
 اربعینات تصنیف کی ہے۔ اسی طرح ابو نعیم اصبہانی ابو عبد الرحمن سلمی متوفی ۴۱۲ھ ابو بکر  
 بیہقی اور ابوالحسن دارقطنی کی بھی ایسی مرویات ہیں جو چالیس شیوخ سے روایت کی گئی ہیں  
 اور ان میں سے ہر حدیث کسی ایک صحابی سے سنی گئی ہے۔ اسی طرح تقی الدین محمد بن  
 فاسی حسنی متوفی ۸۳۲ھ کی کتاب الاربعون المثنیات ہے  
ثمانیات | اسٹن شیوخ سے ایک ایک حدیث کو ابو بکر اجری متوفی ۲۶۰ھ نے  
 روایت کیا ہے۔

مئات | تنو شیوخ سے ابو المنظر منصور سمعانی متوفی ۴۸۹ھ نے روایت کیا  
 ہے۔ جس کا نام الامالی ہے۔

راویوں کے حالات، ان کے مختلف طبقات اور ان کے دیگر کوائف سے  
 متعلق بھی بہت سی کتابیں تحریر کی گئی ہیں، ان کا اجمالی ذکر مندرجہ ذیل ہے۔  
مختصر میں کتابوں کے راویوں کے حال میں کتابیں | ابو بکر خطیب بغدادی متوفی ۴۶۳ھ  
 نے موطا امام مالک، کے راویوں کے حالات میں ایک علحدہ کتاب لکھی ہے۔

کتب دربارہ معرفت اسماء، کنیت اور القاب وغیرہ | راویان حدیث کے ناموں  
 کنیتوں اور القاب پر امام احمد بن حنبل کی کتاب الاسماء والکنی اور ابو بکر محمد بن عبد الرحمن فاسی  
 شیرازی متوفی ۸۴۷ھ کی کتاب الاقباب وکنی وغیرہ اہم کتب ہیں۔

کتاب الانساب | تاج الدین ابوسعید سمعانی متوفی ۵۶۲ھ کی الانساب۔ محب الدین

ابن بخار بغدادی متوفی ۶۴۳ھ کی انساب المحدثین اسی موضوع پر ہیں۔ ان میں راویان حدیث کے انساب سے بحث کی گئی ہے۔

کتب معرفۃ الصحابہ | صحابہ کرام کے حالات پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں وہ یا تو حروف تہجی کی ترتیب پر ہیں یا پھر قبائلی ترتیب پر مرتب کی گئی ہیں۔ ابو احمد عسکری متوفی ۲۸۲ھ کی کتاب معرفۃ الصحابہ قبائلی ترتیب پر ہے۔ علی بن مدینی متوفی ۲۴۴ھ کی کتاب معرفۃ من منزلی من الصحابہ سائر البلدان پانچ اجزاء میں ہے۔ اسی طرح ابو نعیم اصبہانی کی معرفۃ الصحابہ تین جلدوں میں ہے۔ ابو عمر بن عبد البر قرطبی متوفی ۴۶۳ھ کی الاستیعاب فی معرفۃ الصحابہ عز الدین ابن اثیر جزیری متوفی ۶۳۰ھ کی اسد الغابۃ فی معرفۃ الصحابہ اور ابن حجر کی الاصابہ فی تیزر الصحابہ اس موضوع کی اہم کتابیں ہیں۔

تاریخ و احوال رجال حدیث | راویان حدیث کے حالات میں امام بخاری نے تاریخ کبیر لکھی جس میں عہد رسالت سے اپنے عہد تک کے راویان حدیث کے حالات تحریر کئے جنکی مجموعی تعداد چالیس ہزار مرد و زن کے قریب ہے۔ اسی ضمن میں ابو نعیم اصبہانی کی تاریخ اصبہانی ابو بکر خطیب بغدادی کی تاریخ بغداد ابن عساکر دمشق متوفی ۵۷۱ھ کی تاریخ دمشق، حاکم کی تاریخ نیشاپور، ابن ماجہ قزوینی کی تاریخ قزوین، محب الدین ابن بخار متوفی ۶۴۳ھ کی المدۃ الثمینہ فی فضائل المدینہ اور ازرقی متوفی ۶۴۳ھ کی تاریخ مکہ بھی آتی ہیں۔ محی الدین نووی متوفی ۷۷۶ھ کی تہذیب الاسماء واللغات، عبد الغنی بن عبد الواحد مقدسی متوفی ۶۰۰ھ کی الکمال فی اسماء الرجال جسکی تہذیب حافظ ابو الجراح مزنی متوفی ۷۴۲ھ نے کی اور جسکا نام تہذیب الکمال فی اسماء الرجال رکھا اور جسکی مختصرات میں ذہبی متوفی ۷۴۸ھ کی تہذیب التہذیب، حافظ ابن حجر کی تہذیب التہذیب اور اسکا خلاصہ تقریب التہذیب ہیں، فن رجال کی مشہور و اہم کتب ہیں۔

کتب طبقات | ایسی کتابیں جن میں شیوخ حدیث کے تذکرے اور روایتیں ملتی ہیں اور زمانے کی ترتیب سے بیان ہوں۔ ابن سعد کی الطبقات الکبریٰ، ابو حاتم رازی کی طبقات الباقین خلیف بن خیاط کی طبقات الرواة مشہور کتابیں ہیں۔

کتب مشیخت | ان کتابوں میں مؤلف اپنے ان شیوخ کے حالات جمع کرتا ہے جن سے اس نے ملاقات کی۔ علم حدیث حاصل کیا اور بصورت عدم ملاقات انہوں نے تحریری طور پر اسے روایت حدیث کی اجازت دی۔ حافظ ابوالعلیٰ عسکری کی کتاب المشیخت، شیخ

شہاب الدین سہروردی کی کتاب المشیخۃ وغیرہ اسی سلسلہ کی کتب ہیں۔  
کتب و نیات | صحابہ اور متاخرین رواد کے حالات اور وفات پر لکھی گئی کتابوں  
 میں صاغانی کی در السحابۃ فی و نیات الصحابة، ذہبی کی الاعلام بوفیات الاعلام، اور  
 سماعی کی تاریخ الوفاۃ لمتاخرین من الرواد مشہور ہیں۔  
 علوم حدیث اور اسکی اصطلاحات پر بھی متعدد کتب تحریر کی گئیں جن میں سے بعض  
 یہ ہیں۔

کتب در بیان علل حدیث | علل حدیث سے مراد یہ ہے کہ گو حدیث بظاہر کسی سقم  
 سے خالی ہو مگر اس میں کوئی ایسا سبب خفی موجود ہو جو اسکی صحت کو مشکوک کر دے، اس  
 موضوع پر بخاری، مسلم، ترمذی وغیرہ نے کتاب العلل لکھیں۔  
کتب موضوعات | صحیح احادیث کے معارض موضوع احادیث کی تنفیج پر ابو عبد اللہ  
 حسین بن ابراہیم جوزقی ہمدانی ۵۴۳ھ نے کتاب الموضوعات من احادیث المرفوعات لکھی۔  
 اس کا نام "کتاب الاباطیل" بھی ہے اسی طرح ابو الفرج ابن الجوزی کی کتاب الموضوعات الکبری  
 ہے۔ جو دو جلدوں میں ہے۔ حافظ جلال الدین سیوطی کی کتاب اللآلی المصنوعۃ من الاحادیث  
 الموضوعۃ بھی اسی سلسلہ کی کڑی ہے۔

کتب اختلاف حدیث | یعنی مختلف معارض احادیث کی تاویل اور ان کے مابین تطبیق  
 کے موضوع پر کتابیں امام شافعی کی کتاب اختلاف الحدیث جو ربیع بن سلیمان مرادی نے  
 روایت کی ہے۔ اسی موضوع پر ہے۔ اسی موضوع پر محمد بن جریر طبری نے بھی کتاب لکھی ہے۔  
کتب آداب و قوانین روایت | خطیب بغدادی نے الجامع الاخلاق المرادی والسامع  
 لکھی۔ انہیں کی ایک اور کتاب الکفایۃ فی اصول علم الروایۃ بھی ہے۔

کتب اصطلاحات حدیث | اصطلاحات حدیث پر سب سے پہلے حافظ ابو محمد ابن  
 خلاد رامہرمزی متوفی ۳۶۰ھ (تقریباً) نے کتاب لکھی۔ لیکن اسی کتاب میں تمام اصطلاحات  
 کا استیعاب نہ کیا گیا تھا۔ اس کے بعد حافظ ابو حمید اللہ حاکم نے حدیث کی پچاس انواع کا  
 ذکر کیا مگر ان کا یہ بیان بھی مکمل نہ تھا۔ اس لئے حافظ ابو عمر عثمان ابن صلاح متوفی ۶۴۳ھ یا  
 ۶۴۶ھ نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں ۶۵ اقسام حدیث کا ذکر کیا اور انہیں آراستہ و پیراستہ  
 کیا۔ ابن صلاح کی یہ کتاب مزج خواص و عوام ہو گئی۔ اور اسکی مختصرات، مستدرکات لکھی

گیس، بعض لوگوں نے اسے نظم کیا۔ اس پر اعتراضات بھی کئے گئے اور پھر ان کے جوابات بھی۔ ابن حجر کی کتاب الافصاح اسی زمرے کی کتاب ہے جس میں ابن اصلاح کے مباحث کی وضاحت کی گئی ہے۔

اصول حدیث کی دوسری مشہور کتاب جسکی جانب بہت زیادہ توجہ کی گئی حافظ ابن حجر کی نخبۃ الفکر فی مصطلح اہل الاثر ہے۔ ابن حجر ہی نے اسکی شرح نزہۃ النظر کے نام سے لکھی۔ ان کے بیٹے کمال الدین نے اسکی شرح نزہۃ النظر کے نام سے تحریر کی۔ شیخ الحسن محمد صادق سندھی متوفی ۱۱۳۸ھ نے بھی نخبۃ الفکر کی شرح لکھی اسی طرح سید شریف بریلوی متوفی ۸۱۶ھ نے مختصر جامع المعرفة علوم حدیث لکھی۔ اسکی شرح مولانا عبدالحی فرنگی علی متوفی ۱۲۰۷ھ نے کی جسکا نام طغرا الامانی فی مختصر البحر جانی ہے۔

ان کتابوں کے علاوہ مشہور کتب حدیث کی ضخیم شرح کو شمار کیا جائے تو پاکستان بہت طویل ہو جائے گی۔ اسی طرح اور بھی متعدد موضوعات ہیں جن پر الگ الگ کتابیں لکھی گئیں ہیں۔ احادیث کی کتابوں کے ترجموں کا تذکرہ بھی ضروری تھا مگر ان کے لئے بھی ایک دفتر چاہئے۔ اسی ذکر کی وسعت کا یہ عالم ہے کہ یہاں افسانہ از افسانہ می خیزد دلی بات ہے۔ اسے سمیٹنا مشکل ہے۔ اس لئے ہم اس گفتگو کو یہیں ختم کرتے ہیں۔

■ ■

بصیحة : درس قرآن — ارشاد فرمادیں۔ تو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ توبہ کریں کہ ایمان بھی ہو (یعنی ایمان لاویں) آگے ان ریدق میں آئے اور لغفور میں آئے اور اپنی دو صفات غفور اور رحیم بیان فرمادیں۔ جسکا معنی یہ ہے کہ ضرور ضرور توبہ کے بعد معاف فرمادیتے ہیں لیکن حقوق العباد نہیں معاف ہوتے۔ انکی توبہ یہ ہے کہ انکو ادا کرے، نماز قضا کو ادا کرنا وغیرہ توبہ ہے طریق توبہ کا۔ اس طریق پر توبہ کرنے سے لغفور معاف کر دیا۔ اور رحیم کا معنی یہ ہے کہ جہنم سے نکال کر جنت میں داخل کریں گے یہ انعام ہے درنہ ایک ہی گناہ ابدالاباد جہنم میں رہنے کیلئے کافی تھا تو ہم جہنم سے بھی نکالیں گے یہ تو صفت غفور کا اثر ہے اور جنت میں داخل کریں گے یہ صفت رحیم کا اثر ہے حضور کا ارشاد ہے کہ ستر مرتبہ گناہ ہو جائے ستر دفعہ توبہ کرو۔ ۷۰ دفعہ اللہ تعالیٰ معاف کرتے ہیں اور ۷۰ کے عدد سے کثرت مراد ہے چاہے ۷۰ کروڑ مرتبہ گناہ کر کے توبہ کرے پھر بھی معاف فرماتے ہیں۔ لیکن شریط جیت والے اسکو سن کہ اور جری ہو جاتے ہیں۔ اور گناہ کی جزا کرنے لگتے ہیں۔ یہ ایسا ہے جیسے تریاق کے معلوم کرنے کے بعد زہر کھانے لگے۔ اس لئے توبہ کے بھر دوسرے توبہ نہ کرنا کہ البتہ اگر غلطی سے ہو جائے، توبہ کرے۔ ■ ■

## تبرکات و نواہر

بملاحظہ محترم المقام مولانا عبدالحق صاحب زید مجدہ  
السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ عرصہ سے آپ نے سلسلہ خط و کتابت بند کر رکھا  
ہے۔ پچھلے دنوں جو خطوط حضرت مہتمم صاحب کے پاس آتے رہے ان سے آپ کی خیریت  
معلوم ہوتی رہی، عرصہ ہوا آپ نے مطلع فرمایا تھا کہ فرغل یعنی کشمیری گرم چوغہ حاصل کر لیا گیا  
کسی ہانے والے کے ہاتھ روانہ کر دیں گا۔ چونکہ موسم سرما شروع ہو گیا ہے۔ اس لئے اس کی  
یاد دہانی کر رہا ہوں۔ جلد از جلد بھیج کر منون فرمائیں۔

میں تقریباً ڈیڑھ ماہ تک سخت علیل رہا۔ بفضلہ تعالیٰ اب اچھا ہوں۔ میں دو تین  
ماہ میں بشرط حیات انشاء اللہ تعالیٰ بچوں سے ملاقات کے لئے ہنگوال کی حاضری کا ارادہ کئے  
ہوں۔ کیا عجب ہے آپ سے بھی کسی جگہ ملاقات نصیب ہو جاوے۔ امید ہے آپ  
مع الخیر ہوں گے۔ جواب باصواب کا منتظر ہوں۔ والسلام۔ ۱۰۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔

محترم المقام زید مجدکم

السلام علیکم۔ گرامی نامہ موسومہ حضرت مہتمم صاحب صادر ہوا۔ حضرت ممدوح کلکتہ  
تشریف لے گئے ہیں۔ اواخر رمضان میں واپسی متوقع ہے۔ وسط شوال میں سفر حج کا ارادہ  
فرما رہے ہیں۔ اس لئے پاکستان کے سفر کا کوئی امکان نہیں ہے آپ کو حضرت مہتمم صاحب  
کے پروگرام کی اطلاع صبح نہیں ملی۔ اطلاع عرض ہے۔ والسلام۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔



سے دلی خوشی ہوئی، اللہ تعالیٰ مزید ترقی عطا فرمائے۔ حضرت ہتم صاحب۔ آج کل سفر پر ہیں رنگون تشریف لے گئے ہیں۔ ایک ڈیڑھ ماہ میں واپسی ہوگی۔ سال گذشتہ ماہ ربیع الثانی ۱۳۷۵ھ جب احقر نبیرہ خود سید منظر السبطین مرحوم (پسر ہیڈ ماسٹر سید مسعود السبطین) کے ساتھ ارتحال کی اطلاع پائی پر جب چکوال ملحق جہلم گیا تھا، تو اس وقت کمی مرتبہ ارادہ کیا کہ آپ کو چکوال بلاؤں مگر نہ بلا سکا اور نہ چکوال میں حاضری کی اطلاع دے سکا۔ کیونکہ خیال ہوا کہ شاید اپنے مشاغل کی وجہ سے چکوال نہ آسکیں اور پہلے کی طرح مجھ کو حاضری کا حکم دیں۔ اور میں اس وقت اپنی طبیعت کی ناسازی کی وجہ سے نیز وقت میں گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے حاضری نہیں دے سکتا تھا اور باوجود شدید اشتیاق ملاقات کے کچھ نہ کر سکا یعنی نہ آپ کو چکوال کے لئے دعوت دے سکا۔ اور نہ اپنی حاضری کی اطلاع دے سکا۔ آپ کے مدرسہ کی ترقیات کو سن کر بہت مسرت ہوتی ہے۔ یہ آپ کے خلوص نیت اور محنت کا ثمرہ ہے۔ اللہ زد فرزند حضرت قبلہ مولانا مدنی مدظلہ کو آپ کا خط ملاحظہ کر دیا تھا اور دعا کیلئے عرض کر دیا تھا۔ حضرت ممدوح نے سلام لکھنے کا ایما فرمایا تھا۔ لہذا ممدوح کا سلام عرض کرنا ہوں اپنی خیریت سے گاہ بگاہ مطلع فرماتے رہیں۔ یہ نصف ملاقات کا درجہ ہے۔ خدا کرے کہ آپ سے جسمانی ملاقات کی بھی کوئی صورت پیدا فرمادیں۔ والسلام۔ ۳۰ جمادی الاول ۱۳۷۶ھ

محترم المقام زید مجدکم۔ سلام مسنون نیاز معفون۔ گرامی نامہ نے ممنون یاد آوری فرمایا۔ بہت عرصہ کے بعد خیریت مزاج معلوم ہو کر بے حد خوشی اور مسرت ہوئی۔ دارالعلوم کی صد سالہ تاریخ کی روانگی کی اطلاع کے سلسلہ میں حضرت ہتم صاحب کا والا نامہ ملاحظہ سے گزر چکا ہوگا۔ اور مذکورہ بالا کتاب بھی پہنچے گی ہوگی۔ نقل سند (مولوی فضل حق صاحب) کے بارہ میں تعلیمات سے جواب کافی تاخیر سے آیا ہے۔ اس لئے ارسال عریضہ میں جو تاخیر ہوئی اس کیلئے معذرت خواہ ہوں۔۔۔۔۔ امید ہے سراج گرامی بعافیت ہوگا۔ والسلام ۱۳۷۶ھ

۱۔ اس کے بعد حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی مرحوم کے ساتھ ارتحال پر تعزیتی مصنون اور سفر آخرت پر مشتمل طویل مکتوب۔ جو اہل حق میں شائع ہو چکا ہے۔ بعد میں یہی گرانمایہ مقالہ اسی نام سے متعدد جگہ شائع ہوا۔ ۲۔ دارالعلوم ستانہ کا جلسہ دستار بندی جس میں حضرت ہتم صاحب مدظلہ نے شریعت فرمائی تھے پہلی دفعہ پاکستان آمد پر صاحب مکتوبات اکوڑہ خٹک تشریف لائے اور دو تین روز قیام فرمایا تھا۔ اس کی طرف اشارہ ہے۔

۳۔ مرتبہ حکیم الاسلام مولانا قادری محمد طیب قاسمی مدظلہ۔





**SANFORISED**

REGISTERED TRADE MARK

سینفورا انڈیا پرائیویٹ  
 سکرٹ نے سے محفوظ  
 ۲۰ ریس سے ۸۰ ریس کی سوت کی  
 طبعی ایٹاموش

گل احمد ٹیکسٹائل ملز لمیٹڈ

تار کا پتہ  
 آباد ملز  
 ستار جمپیز  
 ۲۹ - ویسٹ وارن کراچی  
 ٹیلیفون  
 ۲۲۸۶۰۵، ۲۲۳۹۹۲  
 ۲۲۵۵۲۹





بادِ صبا سے  
جانِ صبا تک



بادِ صبا کے لطیف جھونکے، معصوم بچوں کی  
شگفتگی کا پیغام دیتے ہیں اور جانِ صبا کا  
مطر جھاگِ حُسن کو نئی تازگی اور دلکشی بخشتا ہے

جانِ صبا ٹرانسپیرینٹ حُسن افروز صبا

جمیل سوپ ورکس لمیٹڈ کراچی ڈھاکہ